

أَفْجَزُ الْمَسَائِلِ

إِلَى

مَوْطَأِ مَالِكٍ

الْجُزْءُ السَّابِعُ عَشَرَ

مُتَّعِفٌ

إِلْمَامٌ لِلْمُحَدِّثِ

مُحَمَّدُ زَكْرِيَّا الْكَانِدِيُّ هَلَوِي الْمَدِينِي

الْمَوْفَّقُ سَنَةِ ١٣٤٠ هـ

اعْتَمَدَ بِهِ وَاعْتَمَدَ عَلَيْهِ

الْأَساتِذَةُ الدُّكْتُورَةُ تَهْمِيَّةُ الدِّينِ الدُّوَيَّةُ

وَلَا رَيْبَ فِيهِ

مُتَّفَقٌ



أَوْجَلِ السَّالِكِ
مَوْجَلِ السَّالِكِ

الضبعة الأولى
مُحَقَّقَةٌ وَمُنَقَّحَةٌ

١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٢ م

حُلُوقُ الظُّلَمِ عَن مَوْفِقَةِ اِلِلَهِيَّةِ اَبُو

SHUHEB ABULHASAN NADWI CENTER

For Research & Islamic Studies

MUGZAFFAR PURI, AZAMGARH, U.P. (INDIA).

Tel: 0091 54622 70104

0091 54622 70317

Fax: 0091 54622 70786

مركز الشيخ أبي الحسن الندوي

للبحوث والدراسات الإسلامية

مظفر پور - اعظم جراث پوری (الهند).

وإخفاء النحر.

أحمد بن مسلم في ٢ - كتاب الطهارة ٦٦ - باب حصال المفردة حديث ٥٢.

قال الباجي^(١): روى ابن القاسم عن مالك أن تفسير الإخفاء إنما هو أن يلبس الإزار، وهو ما أحسن من طرف الشفة والإطار جوانبه المسمى المحذوقة به، وحكى الشيخ أبو حمزة غير المختص^(٢) عن حديث إنا الإخفاء، أنه كقول في الحديث نحر الإزار، وهو طرف شعره، وأشار إلى الإطار من الشعر والأول أظهر، اهـ.

(وإخفاء النحر) بكسر الهمزة وحكى ضمها، وبالفصير والمد، جمع فعلة بالكسر فقط، اسم لما ثبت على اسمين، والذين، ومعناه تزيئها تكتريه، قاله أبو عبيد، كما في الرزقاني^(٣) نقرأ «تفتح»، قال الحافظ^(٤): قال ابن دقيق العيد: تفسير الإخفاء بالكثير من إقامة السجدة مقام التمسك، لأن حقيقة الإخفاء التمسك، وترك التعرض للنحية يستلزم تكتريه، وأغرب ابن السبكي، فقال: حمل بعضهم قوله^(٥): «تفتحو النحر» على الأخذ منها بالإصلاح ما شئت منها مؤلاً وعرضاً، وذهب الأكثر إلى أنه بمعنى وفروا له كشروا، وهو الصواب، وقال ابن دقيق العيد: لا أعلم أحداً فهم من الأمر في قوله: «أغفوا النحر» تحويراً بها لجنتها بما يعرف، كما يفعل بعض النحويين، اهـ.

وقال^(٦) أيضاً: في حديث البخاري عن نافع عن ابن عمر عن النبي^(٧) عليه السلام: «فادعوا المشركين ووفروا للنحر» وأحجموا الشوارب، وكذلك ابن عمر رضي الله عنه [إنا حجاج أو أعمرو يفتخرون من الإخفاء، أما فضلي أخذه، قوله وفروا] بتسديد الفاء من التوفير، وهو الإبقاء، أي التركها «افرو»، وفي أخرى

(١) المستدرج (٢/٢٩٦).

(٢) فتح الباري (١٠/٣٥١).

(٣) (٢٠٠/٢٤٠).

له «اعمره»، وفي حديث أبي هريرة عند مسلم «أرحموا» بالجيء والهمزة، أي أكرموها، وبفتح المعجمة بلا حذو، أي أطبلوها، وله في أخرى «أربوا» أي أركبها زلفة، قال النووي: وكل هذه الروايات بمعنى واحد، اهـ.

قال البيهقي^(١): ويحتمل عني أن يريد أن تُشقى اللحية من الإحشاء، لأن كثرتها أيضاً ليس بمأمور بشركه، وقد روى ابن القاسم عن مالك: لا بأس أن يؤخذ ما يظهر من اللحية وشدة، قيل لئلا يذوق طالت جداً؟ قال: أرى أن يؤخذ منها وتُشقى، ودوي عن ابن عمر وأبي هريرة - رضي الله عنهما - أنها كانتا يأخذان من اللحية ما فضل عن الفضة، اهـ.

وقال الحافظ^(٢) في حديث البحاري المذكور: وكان ابن عمر - رضي الله عنه - إذا حجج الحديث، نه مقدار المائود، قال أنكرماني: لعل ابن عمر - رضي الله عنه - أراد الجمع بين التحلق والتقصير في النسك، فحلق رأسه كله وقصر من لحيته - أي دغني في عموم نزيله نحاساً: «فَيُحْلِقُونَ رُءُوسَكُمْ وَيُقَصِّرُونَ» وغير ذلك من عموم قوله: «فَوَقَرُوا النَّحْيَ»، فحمله على غير حالة النسك.

قال الحافظ: والذي يظهر أن ابن عمر - رضي الله عنه - كان لا يخص هذا التخصيص بالنسك، بل كان يحمل الأمر بالإعفاء على غير الحالة التي نشأ فيها الصورة، بالمراد طول شعر اللحية أو عرصه، فقد نال الطبري: ذهب قوم إلى ظاهر الحديث، فكروهوا تنزيل شيء من اللحية من طولها وعرضها، وقال قوم: إذا زاد على المبطنة يؤخذ الزائد، ثم منق سنده إلى ابن عمر - رضي الله عنه - أنه فعل ذلك، وإلى عمر - رضي الله عنه - أنه فعل ذلك برجل، وعن أبي هريرة أنه فعله، وأخرج أبو داود من حديث جابر بسند

(١) «الشعر» ١٩٧/٢١٦.

(٢) «فتح الباري» ١٠٦/٣٥٠.

حسن: «كنّا نَعْنَى السَّيَالِ إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عَسْرَةٍ، وَفَوْنُهُ: «نَعْنَى» يَضْمُ أَوَّلُهُ وَتَشْدِيدُ الْفَاءِ، أَيْ تَرْكُهُ وَاقْرَأْ: هَذَا دَوْدٌ مَا نَقَلَ عَنْ ابْنِ عَمَرَ، فَوْنُ السَّيَالِ بِكَسْرِ الِهِمَامَةِ وَتَخْفِيفِهَا، أَيْ مَوْجِدٌ، جَمْعُ شَيْكَلَةٍ يَنْتَحِبِينَ، وَهِيَ مَا خَالَ مِنْ شَعْرِ النَّحْبَةِ، فَأَشَارَ جَابِرٌ إِلَى أَنَّهُمْ يَقْصُرُونَ فِيهَا فِي النَّسَكِ.

ثم حكى الطبري الاختلاف فيما يؤخذ من النحبة، هل له حدٌّ أم لا؟ فاستدل عن جماعة الانقضاء على أخذ المقي يزيد منها على قدر الكثرة، وهو المنحدر المصري: أنه يؤخذ من طولها وعرضها ما لم يفحش، وعن جماعة نحره، قال: وحسن هؤلاء النهي على منع ما كانت الأعاجم تفعله من قطعها وتحفيفها، وقال: وكبره نحرون التعرض لها إلا في حجٍّ أَوْ عَسْرَةٍ، وأسنده عن جماعة: وفذل عياض: بكبره خلق النحبة وقصها وتحفيفها، أما الأخذ من طولها وعرضها إلا مغلط لحسن، بل تكبر الشهرة في تعظيمها، كما بكبره في نقصها.

ومعه النووي وقال: هذا اختلاف ظاهر الشعر في الأمر بتفريقها، قال: والمختار تركها على حاتها، وأن لا يتعرض لها بتقصير ولا غيره، وكان مراده يثلث في غير النسك؛ لأن الشاعري من على استحسانه فيه، وذكر النووي عن الفرالي: وهو في ذلك تابع لأبي طالب السلمي في «المعجم»، قال: بكبره في النحبة عشر حصائل، وبعضها أشد كراهة من بعض، خصائصها بالسواد تغير الجهاد، تغير السواد إلهاماً للتصالح، لا لقصده الانتاع، وتبليسها بالتكبر، استحساناً لتبشيرة لقصده التكظم على الأقربان، ونفها إلفاً، تمروته، وكما تحفيفها، ونف الثيب منها، ورجع النووي بحريته، ونصفه فيها تصعباً ومخيلة، وكذا ترجيلها وتبريحها تعصفاً لأهل الرياء، والتعرض لها هولاً وعرضاً حتى ما فيه من اختلاف، وتركها شُفْهاً لإظهاراً للزهد، والنظر إلى سوادها عجباً بالشباب، وإلى بياضها تكسراً بعلو السن، وهذا زيادة من

«الرجاء وسط صياحه»^(١) في هذه النسخة.

قد الحافظ^(٢) وراء السوي مقدمًا، تحدث وروى: «من عقد تحيته»
 فإن محمداً بنه سري،^(٣) ولم يذكر في اثنين ظاهر ما يقف عن امر غيره، فقال: ليس
 المعروف أنه قد يقتصر على غير القبيضة من كعبته، بل كان يستغلها بغير
 ما كعبتها، فبمست من استغل بعد ماهاية الأربعة منقصة، فبأخذ ما سبق
 غير ذلك، ليساوي طول تحيته، قال أبو شامة: وقد حدث قوم محسنة
 لداود، وهو أقدم مما نقل عن داود من أنهم يقولون: «يؤصروها»^(٤).

فك، والحب والأسف أن أكثر أفراد المسلمين في هذا الزمان يخالقون
 بعضهم أجهلًا للبشرية، وذكر صاحب «التحفة» أن في 50% من النظر إلى
 الخالقين النسي، فقال: «هي»^(٥) فاستمر: كتب كعبه، إلى ما قال وهو منى لمن
 من قبله، أن أبحث إلى هذا الرجل الذي بالحسين من شدة رحيل سليمان
 قوتاني، ثم قال: وفي رواية: «فيما جرت رحلت علي رسول الله ﷺ كانت قد
 حانوا لهما، وأغنيا شواربهما، حتى وأرت شفاعتهما ففكره النظر إليهما»^(٦)
 وقال: «وبالكم من امركم هذا» قالوا: «أمرنا بها» روى «فيما كان» فقال
 رسول الله ﷺ: «نكر زبي أمري باعداء لحدي وفصل حوري»^(٧) أم

وقد انزالي^(٨) قد احتلف في ما قال من نفسه فضل، إن نفس الرجاء
 على تحيته، وأنه ما فصل عن القبيضة فلا بأس فقد عمله من غير إحسان
 من التبعير، واستحسنه الشعبي وابن سيرين، وخرجه الحسن بن عطاء، ولا
 تركي عاقبة أي غيراً أصلاً، فلهذا^(٩) «أعفوا المصيبة» والأمر من هذا فربما

(١) «الرجاء» بشره الشيخ (١٠٠/١٢٢)

(٢) «الرجاء» (١٠٠/١٢٢)

(٣) «الرجاء» (١٠٠/١٢٢)

إلى ثم ينته إلى تفسير النجبة وتغييرها من الجواب، فإن القول القمطر قد يشوه الخطبة. قال الزبيدي: قوله: «أعفوا النجبة» استدلاله الجهور على أن الأولى ترك النجبة على حائنها، وأن لا يقطع منها شيء، وهو قول الشافعي وأصحابه، وقال مياض: يكره حلقها وقطعها ونحوها، وقال القرطبي في «المفهم»: لا يجوز حلقها ولا تقطعها ولا نحر الكثير منها، قال عباس: أما الأخذ من طولها فحسن، قال: ويكره الشهرة في تعظيمها كما يكره في قصها وحزها.

قال: وقد اختلف السلف، هل لذلك حد؟ فمنهم من يحدّد شيئاً في ذلك، إلا أنه لا يتركها بعد الشهرة، ويكره ذلك طولها جداً، ومنهم من حدد بما زاد على النجفة، ومنهم من كره الأخذ منها إلا في حج أو عرفة، أم.

وهي «الشرح الكبير» لا يحدّد. يستحب إعداء النجبة لما ذكرنا من الحديث، وهل يكره أخذ ما زاد على النجفة؟ فيه وجهان: أحدهما: يكره، لما روى ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «ضالوا المشركين، أحضوا الكواكب، وأعفوا النجبة، متعز عبه، وثلاثي: لا يكره، لما روى البخاري، ذلك من فعل ابن عمر - رضي الله عنه -.

وغير ما سنن أنهم خففوا فيما كان من النجبة على أقوال: الأول: يتركها على حائنها، ولا يأخذ منها شيئاً، وهو مختار الشافعية، ورجعه الثوري، وهو أحد الوجهين عند المعتزلة. الثاني: كذلك، إلا في حج أو عرفة، يستحب أخذ شيء منها، قال الحافظ: هو المنصوص عن الشافعي، الثالث: يستحب أخذ ما جعل طولها حداً يحدّد التعبد بالنجفة، هو مختار الإمام مالك، ورجعه الشافعي، الرابع: يستحب أخذ ما زاد على النجفة، وهو مختار المعتزلة.

٥٢ ٥١ ٥٠ ٤٩ ٤٨ ٤٧ ٤٦ ٤٥ ٤٤ ٤٣ ٤٢ ٤١ ٤٠ ٣٩ ٣٨ ٣٧ ٣٦ ٣٥ ٣٤ ٣٣ ٣٢ ٣١ ٣٠ ٢٩ ٢٨ ٢٧ ٢٦ ٢٥ ٢٤ ٢٣ ٢٢ ٢١ ٢٠ ١٩ ١٨ ١٧ ١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

باب من سبب من أوقع ورعيه، ومنه إحداهن في قوله: «وكان أبو الصرح حجة هو بالأمم سنة خمس»

«حكى عن السيرة في أحوال سنة حدى وعشرين أو من حج بهم في هذه سنة هو بيد من معاوية كما حرمه الطبري في الأسير في الزكائن»
«وكان يدعى عنه بن قتيبة في النهاية وقاراً في أصل سنة خمس»
«في من حج بهم في هذه سنة، قال الطبري: قال بعضهم: حج بهم معاوية، وقال بعضهم: لا حج بهم به يريد»

«قال ابن كثير في النهاية»^(١) «في حج بالناس معاوية، وقيل به يريد، كذا قال في أحوال سنة خمس»
«وقال في موسوع آخر في ذكر خطبة معاوية: «الظاهر في هذه الخطبة كتب عنه حج في سنة أربع، أربعين أو سنة خمس»»

«قلت من هذه كلمة أن قول حجة بعد الخلاف في أربع وأربعين، رأى خلاف في «أبو» بن محمد بن وإلا أنه حجة، والكتاب مختلف في ذلك»
«حكى ما من أنها سنة خمس، ثم نية الأكثر، لأنهم كانوا في أصل سنة حدى وخمسين أو من حج بهم في هذه السنة هو»
«وإنما حدث بهاب عندهم أن العلامة لورداي حرم بكونه في سنة سبع وخمسين، وبخلافه سلك من الشراح في ذلك»

«قلت كان يحاط في حلية حميد في جميع معاوية عام حج وهو من الصبر، الحديث بغيره في ذكر بني إسرائيل من طرف حميد بن عيسى عن «رواية تعين»
«أم الصادق»
«ولقد حلت حميد من المنسب قال قدم معاوية بن أبي سفيان الحديث آخر رواية لهما: فحجب»
«مخرج كذا من شهر»

وهو غنى لغيره، وبني قنصة من شعر كانت في يده حربي.

له السار في الأندلس إلا أن أبي بكر ومن عمر وابن عباس والعباس وابن الزبير، ولك معاوية إلى حكمة معشر، فلما احتار بالخدمة مرجعه من مكة استعفى كل واحد من هؤلاء الحمرة، فذكر لقنصة بطولها، وهكذا ذكر لقنصة غير ابن كثير.

وعلى هذا فلا بد من التأويل في أحد سخرش من حديث حميد وابن أبي سبب، إذا أن يزال بن المزد في سائر أبي السبب من عقد دقة فدية فدية، أحد فدية سحر، وعلى هذا يفتح ما قال هؤلاء، لا في عامها من أنها من يحد وتسمى، أو بأول ح... حميد، أن يراة بقوله عدم صح عام المعمره فكانت سنة سب وتسمى لأنها سنة مدية الأخير بالمدينة بسورة

(وهو شعر السحر) السوي المدينة لسورة (وثنثون) أي أحد مدوية (قنصة)، قال ابن الأثير: "نظم القنص وشبهه المهيمنة هي شعر القنصة، وهي القنصية" هي ما قال غنى لشبهه من شعر الزمير، سبب مدية لأنها بحسنه، والمدينة قنصة من الشعر.

وقال المدفع في موضع آخر هي لخصلة من (سورة) وهي رواية حميد من سبب، أنه من شعر، ونظم من وجه آخر عن مد... من سبب أن معاذ بن... من مد... قال لكم عدم أي سوء... من بعض على رأسه مد...

(من شعر كانت) أي القنصة، وهي رواية كاه أي الشعر (في يد حربي) مع الجاء، وأبو بكر إلى المهيمنة مدية إلى الحور، وهو عدم الأمير الذين بحرسه، ويقال للواحد مدية، لا مدية من، وعند الطبراني

(١) فتح الباري ٦/ ٤٦

(٢) حربي و... حربي من حربي بحسب القنصة، وأبو حربي لا قد حربي من حربي، إلهة حربي (١٦/ ١١٥)

يَقُولُ يَا أَهْلَ نَسَبِهِ، أَيْنَ عُلَمَاؤُكُمْ؟

من صريخ عروبة من بني أمية - أقرضته خال وجدة - عروبة - وعروبة -
 أئمة - يردده في شعوره - وهذا يدل على أنه لم يكن - ولا في تلك
 قول ذلك - وفي رواية أخرى: «والمسيب ما كنت أرى من يعمل ذلك إلا
 أتبهوا» كما في رواية أخرى.

(يقول) «وهو» ربي الله - (يا أهل المدينة أين علماءكم؟) دل
 الحاحاً به إشارة إلى أن العلماء في ذلك عهد كانوا قد نزلوا وهو كذلك - لأن
 غالب أصحابه كانوا يهملون في أمورهم وكانوا في جهل عوامهم صغروا -
 وقد أن يكثر عبادهم ويصحبهم به فيكون من يكثر من - ويحصل أن يكون
 بون من بقي من صحابة ومن أتبعهم - لا يكثر - إنما لا اعتداهم
 علم الحريم من - فاستحل علي كاهن سريره - أن كثر يفتخر من
 مطوأة الأعراس - أن - من سيد بالزنا - مثلاً بسبب أني لأعراس
 علي أولى الأمل أو كانوا ممن لم يلمهم الحرام أصلاً، أو أنه بعضهم لكنه لم
 يتذكره - في ذكرهم به معارضة، فكل هذه أحوال ممكنة من كثر موجوداً في ذلك
 من العلماء.

وأن من حصر نفسه معارضة وحاشيتهم بقوله «أين علماءكم؟» فمثل ذلك
 كان في طلبه غير الحصر، ولم يفتقر أن يحصره - لا من ليس أهل -
 فقال أين علماءكم؟ لأن الخطاب بالإنكار لا بوجوب - على من علم الحكم
 وعروبة.

قال البجلي: قوله «أين علماءكم؟» على معنى الاستعانة بهم على
 مواضعهم لقول ابن - عروبة من بعد ذلك - وإنكار حبهم لأن كانوا
 لم يذكروا ذلك، وهذا كيف فعل هذا عندكم مع ما عسانتم -

قال البجلي^(١) قال مالك لا يحمي أن يغسل امرأة شعرها شعر ولا غيره، وقال أنثيث بن سعد بن جابر أن نعله بالصوف، وإنما كره الشعر؛ لتدليل على ما يقول ما وي من أبي هريرة مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا عام، ومن جهة المسمى أنه صفة للشعر معبراً بغيره بغير الشعر، وقال مالك لا بأس بالحرق معها، امرأة في عمامة وربط للرقابة، و

وقال الحافظ^(٢) في حديث حجة المجهول في منع غسل الشعر شي، آخر، سواء كان شعراً أم لا، ويؤيده حديث جابر بن عبد الله رسول الله ﷺ أن يغسل المرأة شعرها شيئاً، أخرجه مسلم، وذهب به أبو عبيدة عن كثير من أئمة، وسمع من ذلك غسل الشعر بالشيء، وأما إذا وصلت شعرها غير الشعر من حره وغيرها فلا يدخل في الشعر، وأخرج أبو داود بسند صحيح عن سعد بن عبد الله قال لا بأس بالشعر، وروى قال أحمد، والمراجل جمع لرميل - يفتح الميم وسكون الميم - باب طوبى المروع لئلا والمراد عنها خيوط من حرير و صوف يعمل صغار فصل به المرأة شعرها^(٣)

وغسل بعضهم بين ما إذا كان ما وصل به الشعر من غير الشعر مسواً مع عقد مع الشعر، بحيث يظن أنه من الشعر، روي ما إذا كان عظاماً جمع الأول قوم فقطع بها من لندليس، وهو قز، منهم من أجاز أن يغسل بطنها، سواء شعر آخر أو غيره إذا كان بغير الروح وبه، وأخاف الله حدثاً عليه ويسند من الرأفة في روايه صالحة مع أكثر شعر الرأس بالخوف، كما لو كانت امرأة مثلاً قد سرق شعرها فبسطه هوفاً عرفاً بهم أنها شعراً، و

(١) الطبري (١/٧٠٢)

(٢) فتح الباري (١/٣٧٢)

(٣) انظر النهاية (١/١١٠)

١٠٠٠ مروي^(١١) هذه الأحاديث حجة في تحريم الوصول مطلق وقد
هو الظاهر بحدوثه وقد نصه صاحب قتالو^(١٢) في حجب شعره بشعر آدمي
محرّم بلا خلاف سواء كان شعر رجل أو امرأة لصحة الاستماع بغير
الأيدي وبأنه امرئ لكرامته وإن وصله شعر غير آدمي. وإن كان شعر
نفسه وهو شعر النخبة وشعر الرأس لا يؤكل إلا لفصل في حياته فهو حرام
أيضاً لأنه حمل مجامع في الصلاة وغيره^(١٣) وسواء في هذين نوعين
أحد وجهه وغيره، وأما الشعر فقد حرّم من غير لأدمي، وإن لم يكن لها زوج
ولا سيد فهو حرام أيضاً، وإن كان ثلاثة أو خمسة لا يجوز لأدمي
الأحدهم، والثاني جرم^(١٤) وحجبها عنهم إن فعلت ما في الزوج، السيد خارج
وقد حرّم

وقال بعضي احتجب لعلها هي الجمالة، فقال ثالث والخطري
والكبيرون أو لاكتفون إن الوصول ممنوع لكل شيء، سواء وحشته بغير أو
صوف أو حرق، واحتجب حديث خاتم النبوة، وقال الثالث الوصول ممنوع
بالشعر، وإن لم يكن بوجهه بغيره وخفي وغيره، وإن لم يكن بغيره بغيره
١٠٠٠ مروي عن خالد لا يصلح عليها إلا ما جازحها فتقول جمهور
وقال القاضي فإن ربط حبل الخيزر المذموم وحدها مع^(١٥) سنة له من
سمي^(١٦) لأنه ليس بوجه، ولا هو في معنى ملتصق بالوجه، وإن لم
تجمل والتجسيم^(١٧) اهـ

وقال مروي^(١٨) لا يجوز وصل شعر المرأة بغير أي هذه الأحاديث،
وأما وحشته بغير الشعر فإن كان بغير ما سجد به ركب فلا بأس به وإن الحاجة
تأجب به، ولا يمكن التحريم به، وإن كان شعر من ذلك فحجب رؤسها

(١١) شرح النووي على صحيح مسلم ١/١٤٥ (١٠٤)

(١٢) ١/١٤٥ (١٠٤)

إحداهما أنه مكروه غير محرم، بحديث معاوية إذ أخرج كُتَبَ من شعره
 شخصين التي تهلله بالشعر، فيمكن جعل ذلك ضيقاً يُقصد إمام في أحاديث
 ليس الوصلة، وبقيت الكراهة لمعوم اللفظ في سائر الأحاديث

وروي عنه، أي من الإمام حماد أنه قال لا تصل المرأة برأسها الشعر،
 ولا الفرس، ولا البقرة، يعني لشيء يُلصق من الوصلة، فكل شيء يصل به
 وجان، روي جابر قال معنى لشيء يُلصق أن تصل المرأة برأسها شيئاً والظاهر
 أن الشعر إما هو وصل الشعر بالشعر لحد منه من التدليس، واستعمال
 المختلف في معانيه، وغير ذلك لا يحرم لعدم هذه المعاني به، وحصول
 المصلحة من تحسين المرأة لوجهها من غير مصره، اهـ

فصل: وبه حكى الإمام أبو داود عن الإمام أحمد لا بأس بدخول
 جملته روابه لأنه عنه، وهي التي احتده المعنى قوله والظاهر أو يقال
 إن لا بأس بصل الشعر الكراهة أيضاً فهو مباح للمحرم، وعلى ما يكون ما
 حكى أبو داود عنه موافقاً لأولى الروايتين انتهى ذكرهما المعين

وأخرج الإمام محمد في معرفته^(١) حديث الباب، يعني حديث معاوية،
 ثم قال ويهد أحده بكرة الشعر، أن يصل شعراً إلى شعرها أو يحد قصته
 شعراً ولا بأس بالوصل في الرأس إذا كان صولاً، فأما الشعر من شعور الناس
 فلا يبغي، وهو قول أبي حنيفة والعمامة من لفهنا، اهـ

وقد محمد في كتاب الآثار^(٢) الوصلة التي تهلل شعراً إلى شعرها،
 فهذا بكرة عند، ولا بأس به إذا كان صولاً، ثم أخرج عن من عاص، قال
 لا بأس بالوصل في الرأس، إذا كان صولاً، قال محمد وبهذا غيره، وهو
 قول أبي حنيفة.

(١) (ص ٢٢٩)

(٢) (ص ١٩٧)

[illegible][illegible]

وَقُلْ مَنْ يَمْلِكُ مِنْكُمْ شَيْئًا يَسْتَفِيزَ بِهِ أَوْ يُلْقِىَ إِلَىٰ يَدَيْهِ أَلْفَ نَفْسٍ تَنْفِكُ مِنْهُنَّ الْفَلَاحُ

الأول (أحمد مطهر) - روي عن عمنه عني به عنهما . ورواه
ابن أبي عمير لا يصح عنهما . وحكاها صاحب مرقاة لم ينسبهم وقال : حدث
أحمد بن محمد عليه

والثاني: معناه سبع مئة لا تسعة ولا عشرة، وهو مذهب الإمام مالك
والشعبي، وروى عن الإمام أحمد: قال أسروني وهو النصارى الممحر
وعنه: ما من مائة من لا تتر

(١٩) كرام الله الامم (ق) ١

(١١) مكية (١٠٠) / ١٦٣٣

سند رسول الله ﷺ بذهب

أهلي الخلف يسدور سعد هو، وكذا الميمون
 التي بفتح ثامنه ثم وقى .

قال: حاتم بن ابراهيم بن سعد بن عيسى

وقد في موضع آخر من أس شهاد عن سيد الله بن عبد الله بن عبد
 بن عباس، هذا هو المشهور عن ابن شهاب، وعنه في
 انما حكم من عثر من مائة عن

وقال هو موضع

(الرجل) كما في الصحيح الصحيح
 رسول الله ﷺ بذهب

ما شاء الله، ثم هوى تحت ذلك.

باصفرق. كنا في اجمع الوصايا^(١١)

(ما شاء الله) أولي من قدم اسديده موافقة لأجل الكتاب. كما نفع من
رواية الحاري

قال ساجي^{١٢} وكان عليه صلاة والسلام يحب موسى أهل الكتاب
فيما لم يولد فيه بمحافلهم. وذلك يحسن. والله أعلم. أن كان معك أن ذلك
مما لم يولد من شريعة أبيهم، ما يوحى أو محرو عناروه. وقد أمر النبي ﷺ
بأن يفتدى بهم، فكان منع أهل الكتاب في ذلك

(لم فرق) بفتح الفاء والراء. روي مشدداً ومخففاً أي اللسان لشعره إلى
جانبي رأسه. ثم يترك منه شيئاً على جهة، وفي رواية معمر^{١٣} ثم أمر بالمرور
بهرق رقان آخر لأمين^{١٤} كذا في «البرهان» قال الحافظ «بهرق بفتح الباء
وسكون الراء» هو قصة شعر الرأس في بصرى. وهو وسط الرأس. قال فرق
شعره قرو^{١٥} - كرو، وأصله من يبري بين التثنية - بالضمري مكان لتقام
أنشور من الجبين إلى ذلوة وسط الرأس^{١٦}

(بعد ذلك) حين مسح غلب الرأس، وغلب التقوى على اليهود. ولم
ينفع بهم الاستلاف لخاصتهم، وأمر سبحانه في أمور كثيرة

قارن بعد^{١٧} قد جمعت إلى كل التي وروعت الأحاديث فيها مطابقة
أهل الكتاب، لا دلت على الثلاثين حكمه قد أودعته في كذا الذي سميت
الانقود الثلث في الصوم يوم السبت، وقال هياض القرى سنة لأه الذي
استمر فيه الحد، والذي يظهر أن ذلك وقع بوحى لعمرو، لراي في آوا،

(١١) (٢٩٩١)

(١٢) حطيط (٢٩٨٨)

(١٣) (طهر السج الباري) (٢٩٩٢/١٠١)

الزحاني تجاوز ذلك ملا شهوة، قال صاحب المحلى: «وه قال علماؤنا إنه يحل لرجل ينظر إلى شعره»، كالمحارم السية

قال باحي^(١). وذلك عسى وجه المباح من ينظر إلى حوائج محرمة، كأنه وأعمه واست، ولا خلاف في ذلك، كما أنه لا خلاف في صحة عسى وجه الالتئام والاستماع به، اهـ.

وأخرج أبو داود في الحسن من جابر أن أم سلمة استأذنت لبي^(٢) في المعاماة، فأمر لها طيبة أن يحجبها، قال حسنت أنه قال: «كان أهدى من الرضاة أو غلاماً لم يحسن»، لأن الشيخ في «لبدل^(٣)»: وفي الحديث أن المحرم يجوز له أن يطلع من ذات محرمة على بعض ما يحرم عسى لأجنبي وكذلك الصبي، اهـ.

وفي الهفاهة^(٤) ينظر الرجل من دوات معارمه إلى الوجه و الرأس والصبر والساقين والمضيق، ولا ينظر إلى ظهرها وبطنها وفخذها، والأصل فيه قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّبِعُونَ رِيضَهُنَّ إِلَّا قِيُولَهُنَّ﴾ الآية، والبراد: «وإنه أعلم - مواضع الرينة وهي ما ذكرنا، ويدخل في ذلك السعد والأذن والعنق والمقدم؛ لأن كل ذلك مواضع الرينة، بخلاف الظهر والمصر والمفخذ؛ لأنها ليست مواضع الرينة، اهـ»

قال صاحب «المجلدين» في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّبِعُونَ رِيضَهُنَّ إِلَّا قِيُولَهُنَّ﴾ الآية - البراد: لرينة المحبة، وهي ما عدا

(١) الباقى، (٢٦٨/٧).

(٢) انظر بهذا المعنى (١٦٠، ١٦١).

(٣) (٣٧٠/٢).

(٤) سورة النور: الآية ٣١.

١٧٠٦ - ١ - وَحَقَّقْنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ - أَنَّهُ كَانَ يَكْرَهُ الْإِعْصَاءَ

الوجه والكعبين، فيحذر بهم مطرد لا ما يبرئ منه، وأركب، يحرم منه لعمري
الأيضاح، ثم لا يعمي فيجوز لهذا أن ينصرف إلى مرتبة الساطعة ولا
يظنون أي ما بين شتره ولركبته، ويحذر للزوج أن ينصرف إلى جميع يديها غير
أن يكره له النظر في فرجها، اهـ

وهان أخصص من في أحكام النحر^(١) وروى أن محمد بن الحنفية كان
يمسك به، وروى في الحسي والحسين كأنما يدخلان مني أعضائهما ثم كل منهما
وهي مضطدة، وعن ابن جرير مثله في ذات المحرم، وفيه برهين لا بأس أن
ينصرف الرجل إلى شعره، يده وحته وحافته وعينه، وكفه، أصابعه، قال أبو بكر
الرازي لا فرق بينهما في بعضي الآية، فيورد مسلم عن الحسن في العماء
تصعب تحذره عند حياء، قال، والله ما بها ذلك

و. روى عن جابر بن عبد الله أنه قال ينظر إلى شعره يده وحته، وروى عن
الشعبي أنه كره أن يمسح الرجل نظره إلى شعر أمه، أو أخته، رجلاً عرياناً
محمولاً غير أن أحد من الرجال فيها أو يشبهه، لأنه في حياء عن الحذر التي
يأمن بها الشبهة، فكان خلاف الآية والسنة، وكان ذو محرمها والأحسان
سواء، اهـ

١٧٠٦ - ١ - (مالك عن نافع عن عبد الله بن عمرو) روى الله سبحانه (أنه
كأن يكره الإعصاء) أن يركب يده، بل يركب يده، يركب يده، يركب يده، واحد
مصدر خصي، بل يركب يده، وفيه نص، فقد كان ذلك من الأفعال، فروى
ابن علقمة عن معاوية بن وهب أنه كان يكره الإعصاء، وفيه نص، وفيه نص، وفيه نص

(١) (١٧٠٦)

(٢) (١٧٠٦)

وَيَقُولُ فِيهِ تَمَامُ حُلِّي

ورد في السهمي وغيره عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿وَلَا تَرْهَقُوا ظَعْنَكُمْ فَإِنْ ثَبَرْتُمْ عَلَىٰ ظَعْنِكُمْ لَخُطْبَاءُ فِي سَبِيلِهِ﴾ قال ابن عباس: هو الخطاء، ولا يلبس فيه سبيبه وغيره عن ابن عباس: د

(ويقول فيه) أي في إقامته، وتصغير رجوع إلى ترك الخطاء، مفهوم من السهمي (ثمَامُ الخلق) جمع الخاء المعجمة، تكون اللام، قال ابن عباس (١١) هي ترك الخطاء تمام، ووي بناء الخلق مالم يزل من الخفاء، وقد حرمه الفقهاء من طريق عمر بن أبي سفيان عن مالك عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: لا تحضروا ما بيني وبينه، وقد روى طبري وأبو علي عن ابن مسعود السهمي: رسول الله ﷺ أن يحضري أحد من بيني وبينكم في الملأ، وفي

قال السهمي (١٢) يريد: وفاة أخيه - ما لم يكن في إخصائه سعة، وقد كره مالك إخصاء أخيه، وقد لا يأمن بإخصائه إذا اكلت، وحرم من أكل من أكل من إخصائهم، وقد كره ابن سيرين إخصائي من يصفيه، وقال أبو أم يشعروا من بيني ثم يحضروا، وأما إخصاء العم وما يتبع بإخصائه بطيب لحيته فلا يأمن بذلك. د

وقد سئل في حال أسود في يحرم إخصاء الأعمى، وكل حيوان ذكوره، وأما الأسنول، فيحوز في صغيره، ويحرم في كبدته، وقد سئل عن ربه المالكي في قوله: إنه لا بأس بحوزة، د، ثم فيه من إصلاح جوفها، ومبني من إخصاء الغنم، ويحوز عند أبي حنيفة إخصاء الإهائم دون الأعمى، أخرج محمد في كتابه الآثار (١٣) أن أبا حنيفة عن حماد عن يونس أنه قال:

(١١) سيرة ١١٩

(١٢) أخرجه في سيرة (١٢٧/٢٧٢)

(١٣) المستدرج (٢١٨/٧)

(١٤) (ص ١٧٦)

[illegible]

هتي لفظ سر خط ۲۰ = نڪرڻ ۵ حد ۶ = سڀني قسم
۱۰ حد منجه و ۱۱ حصه وٺي اٽڪل ٿيڻ ۱۲ حد ۱۳ =
مختلف انداز تي مشهور ۱۴ پاس تي مختلف ۱۵ پيداوار

[illegible][illegible][illegible]

٦١٧ / ٥ - وحققني عن مابله، عن صفوان بن سليم، أنه بلغه

الحصبي، أنه حوّل شخصي في بصرى، وذكره بعض أهل العلم بعض المصنفين، لكن ليس هذا، لأن حصص، باب التلحم طلاء، يعني أنه أفرجه وسوء الرائحة، وكان ابن العربي حديث أبي سعيد الذي خرج به بعد ذلك فقط، أصحى بكثير فضل، أي كامل لحدده لم تقطع منه برد رواية موجودتين، ويصعب بحال أن يكون ذلك وقع في وقتين.

وذكر المصنف، ولا أعلم منه ما في جوار الحصى في الأصالة، فإن الثوراني^(١)، ومن ذكر هذا الأمر في حقه، أنه في سحره، أنه إذا لم شخص مثله، فهو مما يؤمر به من شجرة أم.

ولا أعلم، أي، كان العلم من السنة في إزالة السموم في الطريقة المسونة المذكورة، من الخلق وغيره، ولا يضر أن يبالغ شيء عام عن أحداث

١٧١٧ / ٥ - (ماثل عن صفوان بن سليم) بصم ليس مصنفاً أصلياً (أنه بلغه) قال ابن عبد البر في «التحريد»^(٢)، هذا الحديث متصل بماء من حديث عائشة عن نوري بن زيد الأيلي عن أبي سعيد عن أبي هريرة، ويتصل بماء بهاء، وأما من حديث ابن عباس عن صفوان بن سليم عن أبيه عن أبي سعيد عن مرة العبدي عن أبيه، أنه قال: «الشيء الذي يذهب عنه رائحة»^(٣)، في «التحريد»^(٤).

وقال المصنف^(٥)، وصحة الحديث في إزالة المورود، على ما في رواية أم محمد عن مرة العبدي عن أبيه، أم.

(١) التلحم ٢ / ٢١١

(٢) التلحم ٢ / ٢١١

(٣) (٧٣)

(٤) (١٦ / ١٦٦)

(٥) (٣ / ٢٢٦)

إذا تثنى ونثار بصيغة النون على ربي بني الإجماع

«كهنيس» نصب على المصدر من جعل النثر ، له (إذا تثنى الله مباركة وتعالى بفعل أو مراد اختتام بوجهه ، من ذلك ما جعل بالنسب ، كما في «الزرقاني» وقال «حافظ»^(١) قوله «ود الله تعالى أي فهم يتعلق بالنسب المذكور» وقد خرج الطبراني في المعجم بصيغة من حديث جابر ، كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم «ممن كنت صابوا عنه وذلك خير وأي حال معاذ»^(٢)

(وأشهر عند نثره «كهنيس» من عيسى كذا في السوءا يلهم المشرق ، روقع في «مصر» ونثار صائب ، وفي «مصر» بكسر ، وأب القبي يفتح ، كذا في «الزرقاني»^(٣) (بإصبع النون على التي بني الإجماع) وفي حديث مور الماكور بإصبع النون واسطى ، قال الحافظ في رواية «الباحه» نثر أسنانه ، واللباحة هي التي بني الإجماع ، صحيح بسند ، لأنها يسبح بها في الصلاة نثار بها في تشهد ، وهي الصيغة أهدأ ، لأنها ليست به انشطار حبيب ، اهـ

قال اساجي قال عيسى بن ديسار يقول لا أفصله في لحنه لا يفسد فصل النون على ثني بني الإجماع ، اهـ لأن امر يقال على من سمع هذا الحديث أن يعمل به ليكون رضى الله في الجنة ، ولا مودة في الآخرة أفضل من سب

«ط» «حافظ»^(٤) في الحديث إشارة إلى أن بين مرحه بني الله وقابل إليهم فلا يفرق ما بين «الله» و«مولى» ، ويشتمل أن يكون مراد جريد

(١) فتح الباري ١/١٠٧/٤٣٦

(٢) شرح الزرقاني (١/٢٣٧)

(٣) فتح الباري (١/١٠٧/٤٣٦)

(٢١) باب إصلاح الشعر

١٧٨٨، ٦ - هندسي عن مائت من يحيى بن سعيد^١ عن

قائدة الأنصار^٢ .

١ - راجع إلى أصول مائة، في المخرجة أبو بكر د... أبو هريرة...
٢ - لما أذن من جميع باب شعر، فقد أمر د... في قافور...
٣ - أنه ما يثبت عن الأثر...
٤ - حتى...
٥ - سون وعمر...

١ - هذا أحسن...
٢ -...
٣ -...
٤ -...
٥ -...

١ -...
٢ -...
٣ -...
٤ -...
٥ -...

١ -...
٢ -...
٣ -...
٤ -...
٥ -...

(٢٢) إصلاح الشعر

١ -...
٢ -...
٣ -...
٤ -...
٥ -...

١٧٨٨ - (مألف من يحيى بن سعيد...)

قال ليرسوب لله ^{عنه}، إن لي حمة

حكى في جميع نسخ أبيه بألفه
في المحرقة^١ هي مرسية يحيى بن زهير. وقال في ديوان المراميل
يحيى بن سعيد بن شهاب جدي، قد ذكر فيها ذلك بن يحيى بن سعيد
عن أبي شهاب أن أبا شهاب^٢ الذي له^٣ وأما أبا شهاب^٤ قد روي عن
يحيى بن سعيد عن محمد بن السكوني عن أبيه^٥ أنه

(قال رسول الله ﷺ) صليح في السوء^٦ قد أخرج من ر من طريق
عن أبي علي السدي عن يحيى بن سعيد عن محمد بن السكوني عن جابر بن
أبي ذر^٧ أنه قال في أبيه^٨ وهي السوء^٩ عن طريق علي بن الحسن
عن محمد بن^{١٠} وذكره عن محمد بن^{١١} وقد أخرج السدي عن^{١٢} خريما
عن^{١٣} عن علي بن حمزة عن علي بن محمد^{١٤} يحيى بن سعيد عن محمد بن
السكوني عن أبي شهاب^{١٥} قال قال^{١٦}
يحيى بن^{١٧}

(قال في نسخة) تضم الجوز رشيد^{١٨} شعر^{١٩} أس^{٢٠} إذا بلغ السكون^{٢١} فإنه
الرفاعي^{٢٢} وهذا هو غير^{٢٣} المشهور^{٢٤} له^{٢٥} وقال السدي في شرح
الشمائل^{٢٦}
فقال في شعر^{٢٧} المشهور^{٢٨}
وسأل ذلك في^{٢٩} كوفرة^{٣٠} فقال أبو^{٣١} من شجرة^{٣٢} ثم رده^{٣٣} وهي
أبي^{٣٤} بالمشرك^{٣٥} وما فإنه في^{٣٦}
أه^{٣٧} وقال الجوزي^{٣٨}
أشعر^{٣٩} إن بيع^{٤٠} المشرك^{٤١}

(١) أس ٢٠٠ حديث عن شهيد ٢٤٦

(٢) فتوى (ج ١) ص ٦٨٣

(٣) (٧٩١٦)

أَفَارِخُنِيهَا^١ فَمَنْ رَمَى بِهِ كَلْبًا سَعَمَ وَكَلِمَتُهَا فَخَالُ أُمِّ عَادَةَ
رَمَى دَهْمَهَا فِي الْيَوْمِ مَرِيضٍ

فلن لا راحة له في راحة لا يسيرا وقد تقدم قال في رواية: أي
أي شيء تحبب له

(أَفَارِخُنِيهَا^٢) تشديد بحسب من الشعر هل يحذف حرف الاستعفاء من الجمع
الهندية والناثية في السبعة (فلن رسول الله صلى الله عليه وسلم) رَجَمَهَا (وأكرمها) غسمة
الأمر من الإكرام، أي يصبونها من حجر ورجل وشارب ويغسلونها بالتغليب
ولا يأتون

قال الحفاظ^٣ وقد أخرج أبو داود حديث جابر بن عبد الله عن
عمر بن الخطاب عن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده عن أبيه عن جده
عن أبيه عن جده

عن صاحب السبعين^٤ هي حبيب أليان ويشتد في يكون قوله
وأكرمها حفظه نفسياً لأنه اسم فاعله ثم بدل لا م لتجليل فقط
له أكر لفظه في البيت أن يعنى إليها وقد ترجمنا إلى الأعراس

(فلن ألو فتها رما دهمها) صفة من حب السبعين، فتلون ألو من
السبعين، ثم يحذف من سبع السبعين إلا السبعين وهو الألو وهي
السبعين (السبعين) دهم من باب نصر وضعف، وهي السبعين كس
وصول الله صلى الله عليه وسلم في رما وقد انفردت جميع العرب بالسكون فيها استعجاب
الدهر فأنص

(في اليوم مريض) قد مره أي^٥ السبعين بعدو و جابر بن عمر بن الخطاب
في رما ألو من السبعين

(١) أخرج في ١٠٠ (٣٦٨)

(٢) أخرج في ١٠٠ (٣٦٨)

لما قال له رسول الله ﷺ هو خير مني.

طلب أن يحصل أنه لم يسمع النبي عن ذلك، وقد تقدم في رتبة الثاني أنه ﷺ أمره بأن يترحل كل يوم، ويترك ذلك لصحابة جمته، ولأنه ما كان في عامة الأحرار.

لما قال له رسول الله ﷺ أي عملاً عملت قوله (ﷺ) المذكور وهو قوله نعم (وأكرمها) كذا في أكثر النسخ المصديقة، وليس في النسخ القديمة ولا في الثاني حفظ الاسم، بل تنصير بها على هو كرمها والمعنى أن أمة فتاة كان يفعل ذلك مثلاً لأمره لشريفه، لا لخدمته في طلب زوجه تحصيلاً لأجر لا مثقال.

قال ابن بطر: انترجلت صريحة شعر رأسه والحية ودهنه، وهو من باب النفاق، وقد سب لشيوخ إليه، قال بعضي: «شُذُوٌّ يَنْفَكُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ» وهي الموطأة، من زيد بن اسلم الأسدي تربي في رجل نشر الزمان، وهو موصل صحيح السند، وله شاهد من حديث جابر أخرجه أبو داود ومسلم في صحيحه، كذا في الصحيح.

ولعله شارح ما أخرجه أبو داود من جابر قال: لما رسول الله ﷺ فرأى جلاً عاماً قد عرق شعره، فقال: «لما كان هذا بيح، ما يستحق به شعره» الحديث. قال وقد أخرج الحافظ في صحيحه من حميد بن عبد الرحمن ثبوت عملاً صحيحه في ﷺ كما صحبه أبو هريرة أرمح سين. قال: فهذا رسول الله ﷺ قد يحسب حدث كل يوم، ولأصحاب النبي وصحبه بن حبان من حديث عبد الله بن مفضل قال: النبي ﷺ كان يمشي هو ليرجل، لا يمشي، فمراده ترك ملبسته في سرقه وقد روى أبو داود رحمه الله الحديث من إسناده وهو حديث صحيح أخرجه أبو داود، والبيهقي، وابن

(١) ج (١٠٦٢)، في كتاب التفسير

(٢) حسن الترمذي، ج (٥٠٥٦) في كتاب التفسير

١٠٠

الحريم الثاني عو عنه الله تعالى . علامي الصحابة رضي الله عنهم .
عنه . فان راد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كعب بن الأشرف فاداه . قال ابن جرير
أراد كعب بن الأشرف . وهو كعب بن الأشرف . وهو كعب بن الأشرف . وهو كعب بن الأشرف .
في . الأوسط . منه . لا . فإنه . والله . والله . والله . والله . والله . والله . والله . والله . والله .
خير . وقال الشيخ في الحديث . في الحديث . في الحديث . في الحديث . في الحديث . في الحديث . في الحديث . في الحديث .
مقصود . ان . والله . والله . والله . والله . والله . والله . والله . والله . والله .

[illegible]

وہذا وحده معافی ہے۔ خی "۔ ہاں! بدوئی الحسن علی محمد اس
معتز النہی عن! حل ازلہ، فی ہمدرد، د رومہ صاب ایلانہ لا
مستند، حدیث حسن علی بن معمر صفا ظہر، وجئت لاجلہ بقدر
مستند نمی بدوئی بڑھاد، حلت لہ حسن و شہدہ د صفا، ان بکاکت دین ذلک
بکسر ہ

[illegible][illegible]

٧/١٧٠٩ - وَحَقَّقْتُني عَنْ مَدَائِبٍ عَنْ رَيْدٍ بنِ أَسْلَمٍ أَنَّهُ
عَقَّاءُ بنِ يَسَّارٍ حَبْرَةٌ فَإِنَّهُ كَانَ رَمِيحًا لَهُ يَنْكُتُ فِيهِ تَمَسَّحِدُ يَدْخُلُ
دُجُلًا تَابِرَ لِرَاسِ وَاللَّحْهَ

ويحتمل أن يريد معنى من يعثد
اليوم مريمين امرأة لارما فهي عن ذلك، وأعلمته قد المسه علامة في ذلك
الإعجاب به، لا سيما أن ماله كان من ماله رعيته . . .

٧/١٧٠٩ - (عائلك هي ريد بن أسلم، اندودي (أن عطاه بن يسار الخيرة)
أي أحمر ريداً، قال أبو عمر^(١) لا خلاف عن عائلك هي رسالة، وجاء
وهو مولا
محمد بن الحنفية عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ فرأى رجلاً سحياً قد
مضى سحره، فقال: أما كان هذا سعد بن يسكني به سحره، و أرى رجلاً سحر
وعليه ثياب وسحره فقال: إنما كان هذا سعد بن يسكني به ثوبه، وعدم فريد في
كلام أبيه، إذ قال: أخرجه أبو نازد راساني سعد حسن . . .

(قال) عطاء (كان رسول الله ﷺ في المسجد فدخل رجلاً) ثم يسمو وفي
"المسحلي" روى محمد في طائفة أن سعد بن أبي السبيكة قد اشترى^(٢)
فكان السبيكة هو يحيى أحدته وأما يهد إلى سواحي لجنته، فبذل ما يهد
هو الرجل
الدمع، ولم أجد مصاحفي من سحره^(٣) لأننا (تأثر الرأس) نأخذك أو شعث
(واللهجة) في ثوب السبيكة سحره، سحره سحرهما من سحرهم وسحرهم
وهو سعد بن صاحب المسحلي، من نوع على الوصية والأصناف بظنة أي
استقر شعره به (سحره) . . .

(١) فتاوى الجرحاء (مصر ١٩٨٥)، وهو مسمية (١٠٠) . . .

(٢) قصص أبي نازد (١٠٩٨) في القياس

(٣) مذكاة في لاسن، وانظر اشترى والله أعلم بالصواب

فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِإِصْبِهِ بِأَحْرَجَ. كَذَلِكَ يُعْنَى بِإِصْلَاحِ شَعْرِ
رَأْسِهِ وَيُخَيِّتِهِ. فَقَعَلَ الزَّجْلُ ثُمَّ دَجَعَ. هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «الَّتِي
هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ نَائِلَ رَأْسِ كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ»^(١)

قلت. ويحتمل التفسير على كونه حالاً من الرجل (المشاور إليه) أي إلى
الرجل المذكور (رسول الله ﷺ) الشريك (أن أخرج) من المسجد (كأنه) ﷺ
(يعني) بذلك (إصلاح شعر رأسه ولحيته)

قال ابن أبي^(٢) وذلك يعني أن الخروج من المسجد لإصلاح الشعر
بأمور يهـ: لأن إصلاحه في المسجد مهيئ له لئلا يفتت المسجد به
يقع فيه من الشعر. وربما كان مع ذلك ما يوجب أكل المسجد من القمل لعمري
لا يجمد رأسه من التزجيل والتطيف. وحكم اللحية في ذلك حكم الرأس بل
أكده لأن الرأس قد يظلم ولحية مائة. هـ

(فصل الرجل) ما أشير إليه يعني ﷺ من إصلاحيهما (ثم دجع) إنه ﷺ
(فقال رسول الله ﷺ: ليس هذا) نوع من التهمة (خبراً من أن يأتي أحدكم نائلاً
الرأس) شيئاً (كأنه شيطان) أي فيجسب بغير علم يعرف أنبوب في شبهة تفريق
بالشيطان، وإن كان لا يبري بما أرفح له في موعدهم من كرامة طلعته، ومنه
قوله تعالى «كَفَّ رُؤُوسَ الشَّيَاطِينِ» أي «السحاري» في حديث الشجر «كان
رؤوسهم تعلوها رؤوس الشياطين».

قال المحقق^(٣) وعند دجع تشبه طلع شجرة الرقوم في القرد برؤوس
الشياطين، من المراء «غيره» يحتمل أن يكون تشبه طلعها من صفة برؤوس
الشياطين، لأنها موصوفة بالبع، وقد تقرر في الإنسان أنه من حال حال
شيطان. أراد أنه خبيث فوسيع، ويحتمل أن يكون المراد بالشياطين الحيات،
والعرب يسمي بعض الحيات شيطاناً وهو عدو قبيح الوجه، اهـ

(١) المعجم (٧/٢٦٩)

(٢) الفتح (١٠/٢٣٠)

فَأَقْسَمْتُ عِنْدَ لَاضِبِرٍ وَأَخْبَرْتَنِي أَنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمْ يَضْبِقْ قَدَّ يَضْبَعُ،
 قَالَ بَعْضُ سَمِيعَاتِ مَالِكَا مَقُولٍ، هِيَ صَنِيعُ الشَّعْرِ بِالْأَسْوَدِ أَوْ
 تَضْبَعُ فِي ذَلِكَ شَبَابًا مَضْمُونًا، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ يَضْبَعُ حَتَّى الْيَوْمِ

وقال ابن رجب: "ضم الهمزة ورفع النون، سمعته عند يحيى، مهنة
 عند غيره، وهكذا التختية، له

(فَأَقْسَمْتُ) سَكُونُ نَوَاءً، أَيِ عَائِشَةَ (هَلْفِي) شَدِيدُ (لَا ضَبْعَ) ضَمُّ أَلِفٍ
 وَكُسْرُهَا كَمَا فِي الرَّقْمِيِّ أَوْ سَوْدِ الْإِكْبَادِ الشَّدِيدِ (وَأَخْبَرْتَنِي) أَيِ أُمِّ عَائِشَةَ
 بِوَأَسْعِ الْجَنَابَةِ (أَنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمْ يَضْبِقْ) وَصِيْرَ أَنَّهُ عَمِدَ يَضْبَعُ، لَا أَلِفَ الرَّقْمِيِّ بِضَمِّ
 الْأَوَّلِ وَحُكْمِي كُسْرُهَا وَمَعْنَاهَا: وَحَقَّابُ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعْرُوفٌ فِي
 الْأَوَائِدِ، قَالَ سَمِعْتُ دِيْنَسَ بْنَ رَافِعٍ وَصَحَّ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَحْتَصِبُ
 الْخَيْلَ وَالْكَتَمَ، وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْهُ مَالِحَةً وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَقَ الْكُتَيْبِيُّ
 بِتَيْسٍ بِحَرْجِ الصَّبِيِّ الْأَسْوَدِ، وَنَسِلَ إِلَى الْحُمْرَةِ، فَصَبَّغَ الْخَيْلَ أَحْمَرَ، فَالْتَصَقَ بِهَا
 بِحَرْجٍ مِنَ الْأَسْوَدِ وَالْحُمْرَةِ، وَقِيلَ: «صَبَّغَ بِهَذَا تَحْمِلُ الشَّعْرَ سَوْدًا، فَيُشَبِّهُهُ إِذَا يَكُونُ
 أَحْمَرَ» أَهْ بِصَبَّغَ بِكُلِّ مَهْمَلٍ مَعْرُودًا، وَلَعَلَّ الرَّوَّافِي قَوْلَهُ: وَالْكَتَمُ بِضَمِّ أَوَّلِهِ

قَالَ ابْنُ رَجَبٍ: "خَبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَضْبَعُ، وَهَذَا
 يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَضْبَعُ بِحَسْبِ دَلِيلِهِ خُصْبٌ كَمَا سَمِعْتُهُ مِنْهَا أَيْضًا، وَأَوْضَحَ مِنْ
 مَعْنَاهَا شَعْلُ أَبِيهَا، وَإِنَّمَا دَلَّلَ لَهُ عَائِشَةُ فِي ذَلِكَ الْفَضْلُ مَا عَمِلَتْهُ وَنَدْبَتُهُ إِلَى
 نِيَابَتِهِ هُوَ رِسَالَتِي ذَلِكَ قَرِيبًا فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(قَالَ مَالِكُ بْنُ صَبَّغٍ الشَّعْرَ بِالْأَسْوَدِ أَوْ أَسْمَحَ فِي ذَلِكَ) أَيِ فِي الْأَسْوَدِ
 (شَبَابًا مَضْمُونًا) أَيِ لَدُنْ (وَعَبَّرَ ذَلِكَ مِنَ الصَّبَا) أَيِ هُوَ أَسْوَدٌ كَالْخَبَرَةِ وَالْحُمْرَةِ
 (أَحْمَرُ إِلَى) هُوَ أَسْوَدٌ وَرَوَى عَنْهُ تَهَابُ بْنُ أَبِي حَبِيْبٍ هُوَ مَطْلَبُ ابْنِ حَبِيْبٍ

(١) شرح ابن رجب، ٤: ٢٣٩

(٢) التلخيص، ٧: ١٧٠

(٣) التلخيص، ٦: ١٧٠

[illegible][illegible][illegible]

وأخيراً من المبادئ التي لها أهمية خاصة في التصنيع،

$$(7+2, 4) = (9, 2) \text{ and } (1)$$
[illegible]

47. كذا في نسخة واحدة من المخطوطات، وهو منقول من نسخة بخط يد المؤلف، وهو منقول من نسخة بخط يد المؤلف، وهو منقول من نسخة بخط يد المؤلف.

وقال الذهبي هو ترابي المصنف، وحدث صحيحاً قال في الحديث
ويحصل على ذلك من حديثه أن يكون معمر لا يحدود ربحه مما يفتقر صدق
عنه، أو اعتماداً كما قال في المصنف من هاهنا، وهاهنا، وما جاز الشعر
مخروم، كما في قوله المصنف^(۱) (أن المصنف)

وقد جاز في بعض من جاز جوازاً، وادعى في رواه عنه
امراء، قال أبو جاز في بعض لا أقدم مظهره، الودعاً لا أي يفتقر به
امراء، ومشهد ذلك من المصنف ما رواه الذهبي^(۲) من شهادة مرواه عنه
عقب الحديث، وهو يثبت من رواه عنه مظهره، ولا يفتقر به
ونكح فيه عيسى بن ميمون، وهو يثبت، وذهب إلى أن المصنف من حديث
«جسواً» رواه عنه في حق من صدر حبيب رايه مستعفاً، رواه عن ذلك في
حق كل واحد

قال المصنف^(۳) وما دله في ذلك خلاف قوله أشبه، لكن يشهد له ما
أخرجه هو عن ابن سنان، كما يثبت بالنسبة إلى كتاب ربحه حديثاً، فصار
بعض ربحه ولاماً، وكنه، واسباب من في ربحه حديثاً، كان أبو بكر
رضي الله عنه يثبت بالحق والخبر، ويحصل منه بسوء الحديث
في آخر من عثرته في أشبه ذلك، وكنه، رواه المصنف عن أبي ذر،
ورواه محمد بن^(۴) من طريق لأمه أبي حنيفة، وما رواه من ربحه عن
عبد الله بن^(۵) قال في المصنف^(۶) «إن من مظهره ما يثبت به في ربحه
لأنكم يثبت، وذهب لكم في صدور عدوكم»

(۱) ۲۵۵/۲۵

(۲) نظر المصنف، ۱۴۵/۲۵

(۳) فتح بازي، ۱/ ۲۵۵

لكن ذكر سند شيخ عبد القادر الجيلاني في دعائه الطائفة، «الأخبار التي وروث في الرخصة في السواد لمحموداً لأهل الحر»، وذكر الروضة فيه تما لا قصداً، فالأخوة الترك، انتهى ما في «المحلى»

ونكلم في هذا من ناحية على حديثه وضعف، وهذا مذهب الجمهور المصحح، وقد احتاط وأخرج مسلم من حديث أبي قال: «خصه أبو بكر رضي الله عنه - بالحاء والكسمة» واحتجب عمر بالحاء بفتح أبي سعد، وهذا شعر بأن أ. مكر رضي الله عنه - كان يجمع بينهما دفعا، والكنية بأ. مكر الصريح أمود يعني إلى الحرة وصح الحاء أحمر فأنسخ بهما من يحرر بين السواد والحرة، اهـ

وقال الشيخ ابن القيم في «الهدى»^(١) أنكم تبت - بالسواد، وروى قريب من «روي السواد إلى حر ما سط في تحقيقه، ثم قال: «من قبل ثبت في صحيح مسلم» يعني عن الحفص بن السواد في س. أبي حنيفة، والكنية «سواد» فالحفص بن الحفص - أ. أبي عن السواد الحفص، أما إذا أتينا إلى الحاء شيء آخر كالكنية وسواء فلا بأس به، فإن الكسمة والحاء يجعل الشعر بين الأحمر والأسود، بخلاف ما سمة فإنها تجعله أسود فاحتماء، وهذا أصح الجوابين

والثاني. ن. الحفص بن السواد انتهى عنه خطا التدبير، وأما إذا لم يخص تلبساً، ولا جدام، فقد صح عن الحسن والحسين - رضي الله عنهما - أنهما كانا يحصبان بالسواد ثم ذكر جماعة من الصحابة والتابعين ممن كانوا يحصبون به

وقال الحافظ في «المصحح»^(٢) إن المأثور في الصبي بعيد بعد السواد كما

(١) مراد منه (١/٣٣٦)

(٢) (١/١٩٩)

أخرجته سنة من حديث جابر - رضي الله عنه - «عبود رجيد» وقد^(١)
 وأبى قال: - صححه ابن حبان من حديث ابن عباس مرفوعاً «انكوت يوم
 آخر الزمان يعصرون كخواصل الحنظل» حديثه إسناد قوي، إلا أنه -
 في رده روي، وعنه يفسر مرفوع ولعله فسهله لا يفسر بآثاره، فحكمه
 الرقيق، وقد خيل بمرور كراهه - خروج، وعن الحلبي - بخرجه خاصة
 بالرجال دون النساء، فيجوز ذلك لعدم لأجل وجهها، وإن ثبت، فالحياة
 ولكم وسع، والشيخ يصر السواد^(٢) إني - ويشتري من - بسم الله
 اتفاقاً، اهـ

وقد في مرفوع آخر - يصر - من الكلف في السوا - ربحه من
 من عامه في ذلك - «الحصاة» - اهـ - عن حديث ابن عباس «انكوت يوم
 يعصرون» لا يعصرون، أحده يعني أنه لا دلالة له على كراهة، بل فيه
 الإخبار عن قوم هذه صفتهم، ومن حديث جابر - «حشوه أسوداً» يصر
 من - رشح - منه شيئاً ولا يقره ذلك في حكاية أحد

قال يضاف^(٣) وما قام خلاف ما ينادر من سبيل التعديل، مع أنهم
 له ما أخرجه هو من ابن شهاب - «ك» يصبون بالأسود إذا كان مرفوعاً -
 - بعض الترجمة ولا تدرك كراهه وأخرج خبرني - ابن أبي عمير من حديث
 أبي عبد الله - رده من - «ك» - «ك» وجه يوم القيامة، ساء فيه
 ومنهم من يرقى من الرشح وأنه - «ك» - «ك» وجه يوم القيامة، ساء فيه
 واستنبط من - عامه من قوله «حشوه أسوداً» أن «الحصاة» بالسراد كذا
 عاندهم، وذكر ابن الكلبي أول من غصب بالأسود من ثوب عبد يصب،
 وأما خلافه مرفوع، اهـ

(١) كذا في نسخة من (ص ١٢)

(٢) منقطع بـ «ي» (ص ١٠١)

قال، وورثك انصبع كده وبلغ ب. شد، هه نفس على الناس
فيه صبر

(قال) مالك، وورثك الصبع كده رگد لمصع أي يورث انصبع مصع
او لمصع أي شاء الله وليس على الناس فيه) و من يورث انصبع (صبر) -
برخاير^١ خلافاً لمن قال انصبع يعبر سرده شدة، اه

وبالذليحي^٢ صبره ان انصاع ببر أو لا ببر، والذليحي انصاع صبره
من انصاع به منهم صبر من انصاع وعني رخصته انصاع به حال انصاع
وذلك صبره بصرف إلى وجهين احدهما ان يخرجه امرأه صبراً صبراً الإنسان
بصبر له فذلك قول النحوي من انصاع صبره بصبره بصبره، والثاني ان من
انصاع من بصبره صبره، فيكون صبره من انصاع، ومن انصاع من لا
يصلح له، فيشع مظهر، نكح صبره صبره اه

وقال النحوي في صبره^٣ وعر عن صبره ان صبره، وعنه صبره
صبره، وعنه لا صبره لأحد رگد صبره، صبره، صبره، صبره، اه

قلت انكر حتى الموت^٤ عدا انصاع صبره، عدا انصاع
صبره صبره صبره صبره، انصاع صبره صبره صبره صبره
اه

وقال النحوي^٥ صبره صبره صبره صبره صبره صبره
اه اه اه، ويعبر بالنحو صبره صبره، واه انصاع صبره صبره

(١) الصبر (١٧٩٠-١٧٩١)

(٢) الشيخ في الصبر (١٧٩٠-١٧٩١)

(٣) صبره صبره (١٧٩٠-١٧٩١)

(٤) انصاع صبره (١٧٩٠-١٧٩١)

(٥) صبره صبره صبره صبره (١٧٩٠-١٧٩١)

قَالَ. وَسَمِعْتُ مَالِكًا يَقُولُ. فِي هَذَا الْخَبِيرِ بَيَانُ أَنْ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَمَّ بِغَضَبٍ. وَلَوْ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَرْسَلْتُ بِذَلِكَ
عَائِشَةَ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ

وَفِي ظُلْمٍ سَخِطًا^(١) بِشَحَابٍ لِرَجُلٍ غَضَبَ شَعْرَهُ وَلَحِيَّتَهُ. وَلَوْ هِيَ
خَيْرٌ حَبِيبٍ. فِي الْأَصَحِّ.

(قَالَ مَالِكٌ وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ) أَيُّ حَدِيثٍ مِنَ الْأَسْوَدِ لِمُسْكُورٍ (يَبْلُغُ)
وَالْأَصَحُّ وَطِيلٌ عَنِ (أَنْ رَمَوْا اللَّهَ ﷻ لَمْ يَصِغْ) وَلَمْ يَسْمَعْ هَائِلَهُ وَهِيَ أَنَّ
عَنْهَا - عَلَى إعتبار الغضب بفعل أيها أي نكر - رضي الله عنه - (وَلَوْ صِغَ)
أَيُّ اخْتَصَبَ (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَأَرْسَلْتُ) لِلإِجْتِمَاعِ (بِذَلِكَ) أَيُّ بِمَعْلِهِ ﷺ (عَائِشَةَ)
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِوَاسِطَةِ نَحِيلَةٍ^(٢) (إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ) لِأَنَّ مَعْلَهُ ﷺ كَانَ
أَدْنَى فِي الْأَسْذَالِ مَعَ الْمُنْتَبِهِ الْأَكْبَرِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -

قَالَ الْبَاهِجِيُّ^(٣) وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَمَّ بِغَضَبٍ. وَلَوْ غَضَبَ
كَانَ تَعَلُّقُهَا بِمَعْلِهِ بِهِ. وَأَوْضَحَ مِنْ تَعَلُّقِهَا بِفَعْلِ أَيُّهَا. رِجَالًا ذَكَرَ عَائِشَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي ذَلِكَ أَفْضَلَ مَا عَلِمْتُهُ وَتَنَبَّهَ إِلَى ابْتِغَاءِ. وَهَذَا قَالَ مَالِكٌ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي غَيْرِ الْمَوْطِئِ لَمْ يَصِغْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَا عَمْرُؤُ
الْمَخْطُوبِ وَلَا عَلِيٌّ وَلَا أَنَسُ بْنُ كَعْبٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - وَقَالَ حُثَمَانُ بْنُ
مُوْهَبٍ رَأَيْتُ شُعْرَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْرَجْتَهُ إِلَى أُمِّ مَيْمُونَةَ مَغْضُوبًا بِأَنْعَاءٍ وَالْكَتَمِ
وَجِئْتُ لِمُحَمَّدٍ بْنِ عَفِيٍّ. أَكَانَ عَفِيٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - بِغَضَبٍ؟ قَالَ قَدْ غَضِبَ
مِنْ هُوَ حَرَمَهُ. وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

(١) أَخْرَجَ أَبُو الْعَسَاةِ (١٧١/٩)

(٢) نَحِيلَةٌ: بِأَنْعَاءٍ اسْتَرْطَفَ بِرُؤْيِهِ بِحَبِيٍّ. وَغَطَّلَتْ رُؤْيَ بَنِي بِلَاسِمٍ وَطَائِفَةٍ مِنْ رُؤَاةِ
الْمَوْطِئِ. رِوَى (بَنِي بَكْرِ وَطَرْفِ) نَحِيلَةٍ بِأَنْعَاءٍ غَيْرِ الْمَوْطِئِ. وَرَأَى أَمْلَسَ.
فَالْأَسْذَالُ: ١٧١ - ٨١

(٣) الْمَطْرُءُ (١٧١/٧)

.....

فصحبہ اللہ عز و جل یومئذ یجده الأثر ... و یجعل من آثارہ
سعرہ ما یحبہ و یحبہ ... فی یومئذ شعرہ یخرج ... و یجعل
الأثر منی ... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
عبد اللہ من عبدہ ... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
منی ... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل

وآخر ... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
موجبہ ... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
موجباً ... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل

... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل
... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل

... و یجعل منی ... و یجعل منی ... و یجعل

(۱) صحیح البخاری ۱/۳۳۳

(۲) صحیح البخاری ۶/۵۸

عبد المرحوم قال لأس من حبب رسول الله ﷺ، نبي رب شعراء من شعراء
 قد لوقى فقال: ما أحد الذي لوقى من الصيغ سدا كان مطيبت به شعر
 رسول الله ﷺ، فهو الذي غير لونه، فيحصل أن يكون بيضاء مثل أبيض من ذلك
 فاجتهد، ووضع في زمان مائة ألف لذارطقي، وهو في "هرث مالكة" أنه من
 أبي هريرة قال: لما مات النبي ﷺ حبب من كان حبه سيء من معروء
 ليكون أبقى له، لأن الله لا يحب هذا اسماء بكار من، ويعمل ما فيه
 سواء القبول

وقال في موضع آخر: وكثير من الشعراء التي تفصل عن النجاسة إذا
 طال العهد بمرور سوره من النجاسة، فإن وما حجب به (مسحيلي من
 الترجيح خلاف ما جمع ما اطري

وحاصله: من حرم له حبب، كما في طاهر حديثه م سلمة وكان
 في حديث من عمر أنه ﷺ حبب بالهجرة، حكى ما ساد، وكان ذلك في
 بعض الأعيان، وهو على ذلك كأس فهو معمول علم (الأكثر لأعرب من
 حاله

وقد أخرج مسلم وحماد والترمذي وابن أبي عمير حديث جابر بن عبد
 الله قال: لما كان في رأس النبي ﷺ ولحيته من النجاسة لا شعر به، كان إذا دهن
 وأخضر الشعر، فيحتمل أن يكون الذين "تهدوا الحجاب شاهدوا الشعر
 الأبيض، ثم دهن وأدهن دهن طهروا له حبب، د

وفي شرح الشافعي^(١) في حديث حميد عن ابن عباس قال: رأيت شعر
 رسول الله ﷺ محضوباً، كان مبركاً، إن ما ثبت من أنس - ربيع - الله - ع - ح

(١) (٢٤١، ٦٠)

(٢) (١١١، ٦١)

«الصحيحين» وغيرها من طرق كثيرة، أن النبي ﷺ لم يحض ولم يطلع شه
إلى الحضا، ولم يره عنه ثبت لا في هذا الخبر، فإنه أن يحكم بشروطه،
من رواية حميد، وإن كان ثمة فهو مدس، ومع هذا فقد خالفه فيه من هو
أوثق منه، كإبراهيم بن أبي العباد، وأحمد بن محمد بن أبي الحضا
بأنه في «الصحيحين» وغيرها، وهو واحد، وهم جماعة

وقد روي عن أبي هريرة قال: أتت أمي بنت النبي ﷺ حاضاً من كاد عند
شيء من شعره، لبيكوا أبني له، ليحمل على أن شعره المظهر التي كانت
عند أبي طلحة وروح أم أنس، وروى عنه أم سلمة، وخضعتا أبو طلحة، أو أم
سليم كانت مرفوعة عند أنس فراك بن عقيل

وما أخرجه الحاكم^(١) وابن سعد في كتابه قال: أما شاه الله بقاءه،
محمد^(٢) على أن ذلك اشعراب، يعني ثم نحر سباً من حبه ﷺ، هذا، وقد
نكر أحمد تكرار أنس أنه حاض، وذكر أحمد بن أبي عمر أنه حاض، وروى
بأنه أسأ في تكرار الحضا، وأبو داود، وأبو زر، في ذلك

قال النووي المختار أنه ﷺ حاض في رقبته، إنما دل عليه حديث ابن
عمر في «الصحيحين» ولا يحكم به ولا تأويله، وذكره في معظم الأوقات
فأعبر كل ما رأى وهو صادق، ٥١.

وقال ابن تيمية^(٣) بعد ذكر روایت حضا ﷺ وهذه أدلة الشعية
المعالفين لبائلك. في هذاهم إلى أن الحضا تغير سواد سته ولا يمارض
ذلك ما ورد أنه ﷺ لم يجر شيء تناوبه حضا بين الأخبار، بأنه - عنه السلام -
صحيح في رقبته، وترك في معصم لأوصاف، باب السراج وهذا السؤال

(١) المستدرک: (١٦٠/١٦٠)

(٢) شرح المسائل: (٩٨/١٠)

[illegible]

فمن حديث محمد بن يحيى بن خالد بن أنس، الحديث
أخرجه الثعالب في «عمل اليوم والليلة» برتبة يوفى بن موسى عنه وأخرجه
بها رواية شعبة بن يحيى - معا بن محمد - يحيى بن خالد عن أنس بن
نوفل أنه قال: يا رسول الله، الحديث وفيه: «لا يضررك ما سجد في
الذي يدينك» وكذا أخرجه حديث غير من حديث مسند أبي بكر بن
يونس، جاء رجل من بني كنانة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم،

[illegible]

وقال الصوفي في "الغفر"^١ خرج ابن أبي شيب وأحمد وإسحاق،

(۱) در صورتی که در این صورت،

 $(\mathbb{R}^n, \|\cdot\|)$

(3) $\mathcal{A}_\varepsilon \rightarrow \mathcal{A}_0$ strongly in $L^2(\Omega)$.

(۱) (۱۳۸۰) و (۱۳۸۱) میں کمی (۱۳۸۱/۸)

(2) درجہ ثانی (117) و 118. راء عبد بن علی لا یستعملونہ بحکمہ من قبلہ
ثانی و هو و !

$$\{ \gamma \in \Gamma \mid \gamma \neq 1 \} = \{ \gamma \in \Gamma \mid \gamma \neq 1 \} \quad (4)$$

١٧١٢/٦٠ - وحديثي عن صادق، عن يحيى بن سعيد^(١) . . .

مُحَمَّدٌ ﷺ يعني بإجماعه كل من تعاملوا معه ، ومبايعته وبيعه ، انضمام بيده
الاستفادة . كما في الحديث ، رد لا . لا يحضره أحد إلا بيده ، قال
القاري^(٢) أي من ادعى حضوره في مجلسي الرواية وهو في نفسه .

وهي فالمعنى : يحضره بكسر الهمزة ، أصله محضروسي . حذف الهمزة
لأولى علامة للتسبب والياء ، حذف ، في قوله ، أتت من ادعى حضوره
راه الظاهر من حاله ، لم يك لا يجرى ، حتى جاء ، حذف ، فقال
رسول الله صلى الله عليه وآله ، ونادي بينك بالحق ، سمعت كلدي التي هتفتي
بلائنا ، حتى أذهب الله عني ما كب عني ، ما أبالي لو دخلت على أحد في
جسه . اد وهي مستخر الصحاح بحسب ما كسر موضع الألف

والحديث أخرجه في المستكاة^(٣) برواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن
حماد بن رسول الله ﷺ قال : فرغ حديثي في يوم قليل فعودت بكلمات الله
فأشادها ، انجلت ، وفي سورة البقرة عني ما بين عمرو يخطها من بلغ من رثته
وهي ثم يطفح مهم كسبه في صدره ثم عني في رثته ، رواه أبو حمزة ، والترمذي
وهما لفظة . وذكر القاري حفظه بغير بطول

١٧١٢/٦٠ - وقال عن يحيى بن سعيد ، القاري هكذا في جميع

النسخ المصرية زيادة يحيى بن سعيد . قد في النسخ الهندية ، لم يخط
فيها الحديث من مرسلات الإمام صادق ، في رواية الأولى ، هو صاحب
التعريف ذكره في باب مرسلات يحيى ثم قال : وهذا الحديث قد رواه قوم
عن يحيى بن سعيد ، عن ما قد ذكرناه في "الكشيد"^(٤) ، اهـ

(١) مرآة المتبحر (٢٢٦/٢)

(٢) مستكاة أحمد ، مع شرحه المرفوعة ٢٢٥

(٣) (١١٩/١٤١)

أَنَّهُ قَالَ أُسْرِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَرَى بَعْرِيًّا مِنْ أُنْجَى، يَطْلُبُهُ بِسَلْبِهِ

فِي أَحَدِهِمَا حَبْطُ إِلَهٍ حَبْرَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ - يَا مُحَمَّدُ قُلْ، وَفِي آخَرِهِ
دَرْعُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَفِيهِمَا بَأَعْرُ رَجُلٍ، جَبْرِيلُ، هَذَا يَا مُحَمَّدُ قُلْ

وَفِي هَاضِمَاتِ النَّحْسِ - قَالَ، مَبْرُكٌ عَرَفِي الْبَيْتِاقِ قَسَتْ لَمِيدَ الْوَحْشِ مِنْ
حَبِيرٍ كَبِيرٍ - هَذَا مِنْ دُرَرِ رِوَايَةِ اللَّهِ ﷺ سَلْبُ مُحَمَّدٍ - أَحْسَنُ؟ قَالَ، إِنْ الشَّاطِطِي
لَمُعْدُوبٍ ثَمَّكَ اللَّيْلَةُ عَلِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَ وَفِيهِ فَتَرَلَّ عَلَيْهِ جَبْرِيلُ،
فَذَلَّ قَالِي بِمَا مَحَبَّةُ الْحَدِيثِ - قَالَ، رَوَاهُ حَمْدُ وَابْنُ بَلْعَى، وَنَكَسَ مِنْهُمَا بِسَادَ
جَبَدٍ، مَصْحُوحٌ بِهِ، - هـ

هذه الروايات كلها كالمصريحه في ان القصه قد يكن في ليله الإسراء
المعروفه؛ لأن حبرين عليه السلام كانا معه في تلك الليلة

ولا يذهب عليك ان ما في نسائي من بعض غيبس بمعجمه ثم دون
مصحراً آخره مهملة - هكذا حكى ابو حنبل موطأ في اسمه، والآنبي ما في
مسند أحمد^(١) يعني جاء مصححه ثم قال ثم ما عطفه سورة علقه، كذا في
«الإمامة»^(٢)، وسط في طرق هذه الرواية

(أَنَّهُ قَالَ أُسْرِي) جاء استحيول (رسول الله ﷺ) قال صاحب «المعجم»
لإسراء النبي في أول الليل، وانما ادعى هذه «رواه» ﷺ إلى السموات بالليل،
هو مؤدى من تقدم من كلام لرداسي، ولأوجه عدي أو المراد ههنا
الإسراء المعنى اللغوي لا بليته المعروفة، كما تقدم مراراً

(فَرَى بَعْرِيًّا مِنْ أُنْجَى) بكسر الباءين معده أي منفرداً من إنس أو جبر،
وبل قوله من الجبر (مصحح)، لأن المعرب لا يكون إلا صهم، وهو تعجب
من العجز بكسر فكرو، بمعنى العجز، قد في «المعجم» (يعطيه) ﷺ (شعفة)

(١) (٢٧١٢)

(٢) (الإمامة ١/١٥٧) به تحسن

من سائر كتب كتب رسول الله ﷺ زاد كتابه جبريل، أملا
 عليك الكتاب مؤلفه في فلسفة غلبت عليه، وقد نبهه بقدر
 رسول الله ﷺ في كتابه، وقد حثرت في كتابه بوجه الله الكريم،
 وبكلمات الله رب العالمين لا تحذرون

بسم الله الرحمن الرحيم (من سائر كتب كتب رسول الله ﷺ زاد كتابه جبريل، أملا
 عليك الكتاب مؤلفه في فلسفة غلبت عليه، وقد نبهه بقدر
 رسول الله ﷺ في كتابه، وقد حثرت في كتابه بوجه الله الكريم،
 وبكلمات الله رب العالمين لا تحذرون)

أما جبريل، أملا عليك الكتاب مؤلفه في فلسفة غلبت عليه، وقد نبهه بقدر
 رسول الله ﷺ في كتابه، وقد حثرت في كتابه بوجه الله الكريم،
 وبكلمات الله رب العالمين لا تحذرون

أما جبريل، أملا عليك الكتاب مؤلفه في فلسفة غلبت عليه، وقد نبهه بقدر
 رسول الله ﷺ في كتابه، وقد حثرت في كتابه بوجه الله الكريم،
 وبكلمات الله رب العالمين لا تحذرون

أما جبريل، أملا عليك الكتاب مؤلفه في فلسفة غلبت عليه، وقد نبهه بقدر
 رسول الله ﷺ في كتابه، وقد حثرت في كتابه بوجه الله الكريم،
 وبكلمات الله رب العالمين لا تحذرون

أما جبريل، أملا عليك الكتاب مؤلفه في فلسفة غلبت عليه، وقد نبهه بقدر
 رسول الله ﷺ في كتابه، وقد حثرت في كتابه بوجه الله الكريم،
 وبكلمات الله رب العالمين لا تحذرون

مَرْوً وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا يَمْرُلُ مِنَ السَّمَاءِ وَشَرِّ مَا يَخْرُجُ فِيهَا وَشَرِّ
 مَا تَدْرَأُ فِي الْأَرْضِ وَشَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمِنْ شَرِّ السَّبِيلِ وَالنَّهَارِ
 وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَشَهَائِرِ

لا . فعفاص (١) يمنع الموحلة وشدة البراء أي ندمي (ولا لاجر) أي مائل من
 النقي . وإعادته لا . بأداة التأكيد أي لا ينبغي علم أحد إلى ما يريد عليهما
 وفي «المحامي» : هذا بشعر بأن التمرد بكسبت الله عليه . فلهذا يمتنع
 المبحر جبل صاده ، ولو ريد بها الضمير يؤول بأب البر والمعاجر لا يجاوزان .
 لهما وما عليهما من بوعد والتوحيد وغير ذلك .

(من شر ما يمرل من السمكة ومن شر ما يخرج فيها) نصم براء المهيمة أي
 يصعد إليها قال الرزقي^(١) من شر ما يورل من العذوبات ، كالصواعق وما
 يخرج من بوحب السمكة ، وهو لأعمال استل (وشر ما درأ) بالذات السمكة
 والتهر ، أي يند وشر من الحق (في الأرض) أي من ظهرها (وشر ما يخرج
 منها) أي من شر ما حصد في بطنها ، قال البجلي أي من سر ما حلقه في
 باطنها ثم يخرج منها لتصيب به من ينه من عباده (ومن في الليل والنهار) أي
 ما يحصل قبه من الله ، وهو من الإضاءة إلى انظر

قال البجلي محتمل أن يريد به شيء يصيب في عينه أو خلق في الليل
 والنهار . ويحصل أن يريد به العن التي منها الشمس والنهار مما يستضيء أهل العن
 عليها بالليل ، فيستترون بها ويتحصنون فيه إليها وتكثت النهار ، هـ (ومن طوارق
 الليل والنهار) ذكر لي أحد مشايخي : أي حوادثهما ، وطارق جميع طارقة ، وهو
 من الطارق ، قبل اصطلاحه ، ويسمى الآتي بالليل طارق لاستيقاظه إلى الدعاء هـ

قال البجلي الطارق ما جاءك ليلاً ، وروى ما ياتي بالنهار طارفاً على
 سبيل الإنساع ، وقد كان طارق يأتي بالنهار ويأتي بالليل ، سمي الطارق الذي
 يأتي بالليل ، لأنه رعب في إنبائه ولم يستعد منه هـ

إلا طارفاً يقرئ بختير يا رخص

١٧١٣/١٦ - وحديثي حديث عن سفيان بن أبي صالح عن

أبيه عن أبي هريرة: أن رجلاً من أسلم

(إلا طارفاً بطريق) مصدراً (بخير يا رخص) قال الرواقني زاد في

رواية السائي: فصر لفته، وطفنت شعك، اهـ

وفي «عمل اليوم والليلة» قال: طفنت بأثر الشيطان وهمهم الله، قال

لباسي: وفي «الغنية» عن مالك: رسل عن عبد الحديث غير التصود، أي قال
«ذلك ثلاثاً؟ فقال: ما سمعت إلا كذا، وثلاث أفضل» اهـ

وفي «الحصر» في حاشي سيبويه: «أعوذ بوجه الله الكريم

لنافع وتكلمات الله الشارح» لا يجاورهم إلا طارفاً من شر ما خلق
ودراً وراءهم ومن شر ما يرى من ومن شر ما
در في الأرض، ومن شر ما يخرج منها، ومن شر ليل الليل والنهار ومن سر
كل طارق إلا طارفاً بطريق بخير يا رخص، كتب من على مصر من.

وفي «عاشته» أي روى أحمد، والطبراني في «كتاب الدعاء» عن ابن

مسعود، والسائي، والطبراني في «الكبير» وابن أبي شبة، وابن يعقوب عن
عبد الرحمن بن حشيش، وفي «مصر» نسخة مصححة ورواه السائي والطبراني
في «الدراسة» عن ابن مسعود، وفي عن ابن حشيش، كما في «البحر» اهـ

١٧١٣/١٦ (مالك عن سهل) مصدراً (ابن أبي صالح) ذكران (عن أبيه)

أبي صالح السمان ذكران (عن أبي هريرة أن رجلاً من أسلم) بفتح الهمزة
وسكون السين السهلة فسله من حراقة، قال فيها النبي ﷺ «أسلمتم
سالمها» اهـ، وظاهر الحديث أن تسلم رجل من أسلم، واختلاف الروايات
في ذلك، كما سيأتي في آخر الحديث

(١) الحديث: أخرجه أحمد في «مسند» (٢) (٣٧٥) وفي «مصر» من «عمل اليوم والليلة»
(ص ٥٨٩) وابن تيمية (٣٨٩٨)

قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا قَدَانِيَّةً رَسُولًا إِلَّا بَيَّنَّ لَهُ مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ^{١٢٠}
 قَدَانِيَّةً ثَلَاثِينَ عَشْرَ رُسُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ^{١٢١} وَأَمَّا أَنَا فَكُنْتُ حِينَ
 أُمِّمْتُ أَعُوذُ بِكَالْمَلِكِ بِهِ رَأْسُكَ مِنْ أَنْ يَكُنَّ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ^{١٢٢}

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي ٤٨ - كِتَابِ بَدَلِ رُسُلِهِ وَشَوْهٍ - لِأَسْمَارٍ - ١٦ - كِتَابِ
 فِي الْمَوَدِّ مِنْ سَوَاءِ الْقَضَاءِ حَقِيقًا ٥٥

(قَالَ مَا بَعَثَ) بِصَرْفِهِ حُكْمًا، مِنْ أَمْرٍ، عَلَى مَا حَبَسَ (عَلَيْهِ اللَّيْلَةُ) هَذَا
 لَهُ رَسُولٌ اللَّهُ ﷺ مِنْ أَمْرِ شَيْءٍ^{١٢٠} يَنْبَغِي فِي سَبَبِ تَمَنُّعِهِ (تَقَال) الْأَسْمَارُ
 (الْمَعْنَى) بِأَنَّ مَهْلِكَهُ عَمَلُ مُحَمَّدٍ أَهْمَرُ فِي سَارِحَةِ (تَقَال) رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 أَمَّا صَحَّ الْهَمْدُ وَرَحْمَةُ الْمَلِكِ (بِكَ) لَوْ كُنْتُ حِينَ أُمِّمْتُ أَي دَعَمْتُ فِي الْحَدِّ
 (أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ تَعَالَى) هَذَا أَمْرٌ فِي جَمْعِ السَّعْيِ هَذَا الرُّوْعَانِي^{١٢١}
 وَفِي رِوَايَةِ الْأَسْمَارِ سَالِفًا، وَأَمَّا حُكْمُ بَدَلِ رُسُلِهِ وَشَوْهٍ، فَالْمَعْنَى
 بِأَنَّ جَمْعَ الْمُحْمَلَةِ، وَبِأَنَّ أَحَدًا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْأَوَّلِ، أَمَّا (مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ)
 حَقِيقًا وَنَحْمُ فِي الْوَحْدِ السَّابِقِ بِكَلَامِ عَبْدِ اللَّهِ (مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ) بِأَنَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 فِي كِتَابِ بَدَلِ رُسُلِهِ، بِأَنَّ رُسُلَهُ رُسُلُهُمْ؛ لِأَنَّ الْأَوَّلِيَّةَ تَبِيْعُ سَمْعِ
 مِنْ قَوْلِهِ، بَدَلِ حَقِيقَةٍ وَتَبَعُ مِنْ أَوَّلِهِ؛ وَتَبَعُ مِنْ بَدَلِ

قَالَ الْقَطَّاعِيُّ^{١٢٢} جَدَّ حَرَبٍ بِأَنَّ مَوْحِدًا صَفَحًا تَرَكْتَهُ بَيْتًا، فَلَا عَشِي
 عَمْدَ رُسُلِهِ، وَبَدَلِ أَمْرٍ - عَمَّا لَمْ يَدْرِكْهُ - تَأْثِيرًا فِي الْحِكْمِ تَرْجُمَةً، وَهَذَا أَيْ
 أَمْرٌ مَكْتُوبٌ - أَمَّا مَقَامُ الْمَعْنَى - بِأَنَّ رُسُلَهُ رُسُلُهُمْ - أَمَّا مِنْ مَوْحِدٍ فِي سَمْعِ
 أَيْ حَيْثُ سَمِعَ لَا يَرَى مِنْ الرُّسُلِ لَا يَرَى لَمْ يَسْتَعِدْ إِلَّا بِأَنَّ وَجْهَ يَنْتَهِي، لَا
 أَيْ، وَبِأَنَّ رُسُلَهُ سَمِعَ مِنْ عَمْدِ الْمَقَامِ، فَإِنَّ الْحَرَدَ بَيْنَ مَقَامٍ وَتَرْجُمَةٍ
 أَيْحَاطًا لَمْ يَنْتَهَ فَلَكَ، هَذَا فِي "الرُّسُلِ" رُسُلُهُ مِنْ التَّعْوِذِ بِصَفَاتِهِ بِأَنَّ
 مِنْ أَوَّلِهِ بَيْتًا، أَمَّا حَرَجُ بَيْتٍ فِي "الصَّحِيحَةِ"^{١٢٣} عَنْ حَاضِرٍ فَإِنَّ لَهَا رُسُلَهُ

(١٢٠) انظر فروع الرُّسُلِ (١)، (٢١)

(١٢١) - (١٢٢)

سحره، بل انفسه اسلاميه جلوا . . . في ذلك الحين . . .
 وخلفه علي . . . حرموني طيلة . . .
 انبيي بعده ردا ان اليهود سحره . . .
 حقيقي

وخطبه في . . .
 وادب . . .
 آوحد الله . . .
 الا انني على صورة . . .
 . . .
 بالانبياء النورانيين

وما بين علي . . .
 على خلافه . . .
 وانما . . .
 . . .
 واقع ثوب . . .

كأنه . . .
 . . .
 . . .
 . . .
 . . .

() لفظ ارفاء . . .

(١٧) سورة طه الآية ٦

قال الناجي قوله وما لم أعلم هذا إما ورد في نود كتب الأخبار، فيحمل أن يعتقد أن مر أسماء الله عز وجل ما لا يعرفه عز وجل عرفة غيره من الناس، ويحتمل أن يراد به أن عرفها ما لا يعرفه إلا الله، وقد روي عن النبي ﷺ «أن لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة»، وهذا يقتضي أنها ما يمكن أي يحصى، وعدم، يهر لأظهر، اهـ.

قلت والأوجه عدي لأول، فإنه قد ورد في دعاء من أصابه هم أو حزن «اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمك، ما صنعتي بيك، ما ضي في حكمك، عندك من عبادك، سألتك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمه أحد من خلقك، أو سأتر به في علم الغيب عندك» الحديث ذكره صاحب «الحصى» برواية حسن وأحكام أحمد وأبي يعلى والبيهقي والخطيب وابن أبي شيبة وغيرهم عن ابن مسعود، وفي «مناقبه» عن «سواد» نوحى بأسماء الرب تدعى التي سمى بها نفسه ما علم الخباد منها وما لم يعلم منها، وما استتر به في علم الغيب عندك، فلم يطلع ملكاً منها ولا به رسالة اهـ.

وما استدل به الناجي من حديث التسعة والتسعين صرح به واحد بأنه ليس بالحصر، فإن اندري^١ هذا لا يدل على الحصر، إذ ثبت في الكتاب^٢ الرب المولى الصغير المحيط الكافي العالم وغيره، وفي نسخة الجنان الماتم الجبر، ويحصىها بالذكر فكيفها أشهر لفظاً، أظهر معنى، أو لا، غرر أسمائه، وأماها، مشتعة على معاني غيرها، قليل من أحصاها صدها، فلا يدل على حصر مثل ملان ألف شاء^٣ هذا للإضاف، انتهى.

فمن أو تحصىها بعبارة أنها وردت في القرآن، كما روى عن ابن

(١) نسخة الطائفة (٧٣، ٥)

يوم القليب أن يفسدون الجلال في يوم جليلة في طلي

النوري^١ به ثلث نجوم في الإنسان أنه مشور، وفي حديث فلي عنه
القصاء كانه، خلافاً لبعض السلف، إذ كره ذلك، ومن استيقان إذ الله
تعالى طاه، ويرد عليه في الحديث، وحديث غيره صحيحه، وقوله تبارك
وتعالى لأولئك يقول الحق لأهله، اه

(يوم القيامة) علم درس لأهل العلم بعلومهم (أهل العلم) علم
مناهج، وكما، قال المرحوم، في حفظه، في الثاني (الجلال) أي
المعظم، أي لا مثل معقود، حتى وطاعته، لا يفرح ديوي، لحسن الجلال
بالذكر، ولا منه على التوبة، والمطوية، في المرحوم من سوء، فتوى، هي
المحبة، قد يستنور، لا على لا شيء، من أمور، مدبها، هي الحديث
للجلال، أن لا يريد، بالبر، ولا يعجز بالحق، كذا في ٥ - في ١٠

راد الحق في (١٠) ويحتمل أن يكون من باب الاكتفاء، واستدراك حلال في
وجباتي، أي المحدثين في في حالي، تقتصر، واليه، في - جاء، في
يوم سابع، اه

(التيه) في طرف منقذ، أي الأظهر، أنه طرف، فيهم، كذا
في «تفسيره» (التيه) بضم التاء، وقصر الحاء، وسد ثمة في طلي، قال
عاصم في حاشية، من «تفسير» لا لال، كذا، في «تفسير» في «تفسير» في
طل، عرش، في «تفسير» في «تفسير» في «تفسير» في «تفسير» في
أيوم، «المحدث» في «تفسير» في «تفسير» في «تفسير» في «تفسير» في
الذي، وطاه، أنه سبحانه وتعالى يظهر، حقيقته، من «تفسير» ووجه

(١) شرح صحيح مسلم، ج ١، ص ٣٣/١٦

(٢) شرح الدرر، ١ - ٣١٢

(٣) شرح صحيح، ١ - ١١٨

يَوْمَ لَا ظِلٌّ إِلَّا لِظَنِي

أخرجه مسلم في ١٥، كتاب صر والصلة الأمانة ١٦، باب في فصل
كتاب في الله، حديث ٣٧

المؤمنين وأما من لا يظلمون، فإن هذا هو الأكبر. وقال عيسى بن مريم
يقول الله من الذي، وأما من الذي، وأما من الذي، وأما من الذي
ولا النص، كتاب في المسمى

وإن لم يكن في الله من الأرض، ولأن في ظل فلان، أي
في كنفه، غيره، وقد يكون ظل ههنا كتابه عن إبراهيم بن محمد
عنه ظلي، أي طيب، آه

في القدر، وأما من لا يظلمون، ولا يصح إسناد الظل إليه
عالي حقيقته فيمنع جوارحه من كذا، أو يحمي العضد، وما بعد
الاحتمال الأخير، أي: وسأمر من في حديث الأمان، (يوم لا ظل
إلا ظلي) يدل من الظل المسمى، كما قال الطبري، وبه جرد الرافعي، فإن
الحادي، والأظهر أنه مصوب بنحوه عن

قال ابن أبي عمير، في حديثه، في ظل صدقة عن عيسى بن
الحسن، وحديثه من الله، من عن ر في نصيبه خلافاً عن ظل
العرش؟ أجيب بأن فيه خلافاً بين الأعداد التي أحاط بها حر الشمس
والقدس، والحديث، وأما من لا يظلمون، أي: وسأمر من في حديث الأمان، (يوم لا ظل
إلا ظلي) يدل من الظل المسمى، كما قال الطبري، وبه جرد الرافعي، فإن
الحادي، والأظهر أنه مصوب بنحوه عن

١١/١٧١٦ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ خُثَيْبٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْأَنْصَارِيِّ، عَنْ خُفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، أَوْ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ:

١٢/١٧١٦ - (مالك عن خويبة) ^١ جاءه معجونه، مؤخره بين مصفراً، قد
في بعض النسخ الهدية بلفظ خيبة بإدخال الهاء تحريف من التثنية. يس
في السوطاء في شيوخ الأمام أحمد اسمه خبيب بن أسماء. يسمونه (ابن عبد
الرحمن) بن خبيب (الأنصاري) ذلك ابن عبد البر في التاج ^٢. له في
الموطأ حديثان، كتب منهم أحدهما في باب ما جاء في مسجد
النبي ﷺ، والآخر في حديث عن حمص بن عاصم عن عمر بن الخطاب - رضي الله
عنه - (عن أبي سعيد الخدري) أو عن أبي هريرة) بسطاً، في جميع النسخ
وهكذا بلفظ الحمد، أخرجه الثرمذي برواه مع عن مالك

قال أبو عمر في التاج: وهكذا وروى يحيى في الحديث على الشك
في أبي سعيد أو أبي هريرة، كذلك هو في الموطأ عند جميع الرواة فيه
علمت إلا أبا ثوراً موسى بن عارضة فإنه قال فيه عن مالك في حديث عن
حمص عن أبي هريرة وبني سعيد جميعاً، والحديث معجونه لا في هريرة ولا
شك، كذلك رواه عبيد الله بن عمر بن خزيمة - له بعض في البخاري ^٣ - كما
بأنه رواية

وعلى السبوطي في التتوير ^٤ قال ابن عبد البر: كذا رواه
«الموطأ» على الكتاب لا مصنف الترمذي وأبا ثوراً موسى بن عارضة، وهما دالا

(١) الحديث في التتوير (٦٨٠)

(٢) (ص ٩٣)

(٣) أخرجه صحيح من حديث أبي هريرة في الموطأ (٦٨٠) وفي لاد (١٦٦٠) وغيرهما
من التتوير

(٤) التتوير للموطأ (ص ٦٨٦)

أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ»

من لوجهه إلا من في شجرة لا مأوى عند ملكها، ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ»

أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ»

رواه الحاكم في المستدرج، ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» ثم روي عن أبي هريرة قال: «سَعَةُ يَغْلِبُهُمْ اللَّهُ فِي يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ»

(١) فتاوى المصنف، ص ١٨٨

(٢) فتح الباري، ١/ ٢٣

الوارثة في هذه النسخة في كتاب يسمى "سند بن علي بن الحسن"
المؤلف تفل في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ
المؤلف تفل في كتابه "أدب" في بعض النسخ

قال صاحب النسخة: "هذا هو كتاب محمد بن علي بن الحسن
بن علي بن الحسن، وهو من كتب النسخة في كتابه "أدب"
المؤلف تفل في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ
المؤلف تفل في كتابه "أدب" في بعض النسخ

قلت: "هذا هو كتاب محمد بن علي بن الحسن، وهو من كتب النسخة
في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ
المؤلف تفل في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ
المؤلف تفل في كتابه "أدب" في بعض النسخ

هذا هو كتاب محمد بن علي بن الحسن، وهو من كتب النسخة
في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ
المؤلف تفل في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ
المؤلف تفل في كتابه "أدب" في بعض النسخ

هذا هو كتاب محمد بن علي بن الحسن، وهو من كتب النسخة
في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ

١ - هذا هو كتاب محمد بن علي بن الحسن، وهو من كتب النسخة
في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ

٢ - هذا هو كتاب محمد بن علي بن الحسن، وهو من كتب النسخة
في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ

٣ - هذا هو كتاب محمد بن علي بن الحسن، وهو من كتب النسخة
في كتابه "أدب" في بعض النسخ يسمى "أدب" في بعض النسخ

الشمس عن أبي هريرة، ود - ابن عباس، رواه الحاكم والبيهقي

١٠ و ١١ - فوجئ برأعي اشمن بموت مولا، ورجل إن تكلم تكلم
بسم، وإن مكث مكث بحسم، إذا جد له من أحمد في مولد الزهراء عن
أبي عن سلمان، قال البخاري، وحكمه ابن

١٢ - فوجئ ماجد شري ربيع قسم بغل لا حفا، رواه ابن عدي في
"الكافي" من حديث أبي هريرة

١٣ و ١٤ - "من أنظر مصر ر وضع به" تقدم الحديث عن مسلم
١٥ - "أو برك لبارك" رواه عبد الله بن محمد في "روايد المصنف" عن
عثمان بن مرقط

١٦ - "من أنظر مصر" و تقدم عليه رواه الطبراني في "الأوسط" عن
شاذل بن أوس، كذا في "الاحكام" و "الترغيب"، وفي "القسطلاني" عن
شاذل بن أوس عن محمد

١٧ - "أو أعان أعرو" وهو من لا صاع له ولا يقدر أن يتعلم صفة،
رواه أيضاً في "الأوسط" من حديث حماد

١٨ و ١٩ و ٢٠ - "من ادان محاداً في سبيل الله أو عارفاً في غيره أو
مكافئاً في رفته" رواه الحاكم و ابن أبي عمير و أحمد عن سهل بن حنيف

٢١ - "من أظلم وأس عدي" رواه حبيب في "المصاحفة" من حديث حماد
- رضي الله عنه وفي "الترغيب" ٢٢ - ابن عدي، وصححه الصيغ

٢٢ و ٢٣ و ٢٤ - "المرصود" عن جابر، و "المشي" إلى المصاحفة في
الظلم، و "اطعام الخائف" رواه أبو الحسن نسيمي في "الترغيب" من حديث جابر،
وعنه الزهري إلى أبي الشيخ وغيره، عن جابر، و "عكك الحافظ عريضة"،
و "بعضه"، لكن في "الترغيب" في كل من ثلاثة احاديث غريبة، له

٢٥ - من معكم حسن بشيع" رواه الطبري من حديث جابر - قد
توفي والإسحق أحسن من يعلق اسمه

٢٦ - من لا يسر أهل البيت لم يسر" الحديث بطوله، رواه الشيخ في
التواتر عن علي بن فضال

٢٧ - (عن أبي حمزة) رواه في "الكامل" رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
أبي حمزة، رواه في "البرقي" في "الأربع" عن أبي حمزة، رواه في "البرقي" في "الأربع" عن

٢٨ - من فعل بيت أو امرأة رواه أبيه عن سائر
٢٩ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٣٠ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٣١ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن

٣٢ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٣٣ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن

٣٤ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٣٥ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن

٣٦ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٣٧ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن

٣٨ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٣٩ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٤٠ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن

٤١ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٤٢ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٤٣ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٤٤ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن
٤٥ - من لا يعطي "الحق" حقه رواه في "البرقي" في "الأربع" عن

٣٩ - شعث علي وحجوه، وه أم سعيد السكري في الكجروديسة
عن عني مرفوعاً وهو حديث ضيف

٤٠ و٤١ و٤٢ - من لا ينظر بعبه رب، ولا يتعني في ماله قرياء ولا
يأخذ عنى أحكامه الفرواء، روى عيسى في أمه نده عن أبي الدرداء عن
موسى عليه السلام، قال يا رب يا ساكن في حظيرة الفطس، ومن
سقط بطنه يوم لا حل لا ظلك الحديث، وعمره الأرقاني إلى أبيه في
وحكى عن اتحاط حكمه رفيع، لأر ما الردء به بأحد عن أهل الكتاب

٤٣ و٤٤ و٤٥ - درجل لم نأعده في الله لوبه لائم، ودرجل لم بعد يده
إلى ما لا يحسن به، ودرجل لم ينظر إلى ما حرم فيه، روى أبو العباس النخعي
في ترجمته من حديث ابن عمر - رضي الله عنه - وفيه غيبه، وهو عتروك، كذا
في «التعدي»، وفي «المنظومات» في عتروك، وهو عتروك

٤٦ - من رأى إدا نسي لعداء ملاك نهاب من سورة الأنعام إلى «وإذا
ما تكتبون» روى أيضاً عن أبي عباس في جزء من لصغره وهو ضعف

٤٧ و٤٨ و٤٩ - «أحسن النرجم» وأمرأ مات روجه ورك عليها أينما
صغاراً، فذنب لا أنزج على أي، «حسن يعونوا أو يعسبه الله، ورجل
صح طعماً، فطاب صعد، «أحسن نعمة، فدعا طوبى الربيع والحسين
بأطعمهم بوجه الله روى زيد بن أبيه الفردوس، وأبو طشخ في
«الغواب» عن أبي،

٥٠ و٥١ - درجل حث ثوبه علم أن الله معه، ودرجل يحبه الحمار
لجلال الله، روى الطبراني في «الكبرى» حديث أبي أمامة، وفيه شرب فيمير،
وهو مردك، قلب الآخر منها ندم في «الموعظة» مرياً

٥٢ - «كسوف» من خلق وحبه الله حتى يرى من أمانه، روى الهادي

٧٨ - «فليس ذكرهم ويذكرهم» روى أبو يعقوب في «حله» عن أبي
نوفير الجواليقي عن أبيه عن موسى عليه السلام

٧٩ - «في لا اله الا الله» روى القليوبي عن أبيه عن أبيه

٨٠ - «فهم أحب إليهم» روى القليوبي عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
روى أبو داود في «الحاكم» و«العلو» شرحه في «حديث» عن أبيه

٨١ - «فهم أحب إليهم» روى القليوبي عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«القسطلاني» و«عبد الحميد بن محمد» روى عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«عمر بن محمد» روى عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«الحطاب» في «تاريخ بغداد» و«أبو الطيب» عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«عبد بن علي» في «تاريخ بغداد» و«أبو الطيب» عن أبيه عن أبيه عن أبيه

٨٢ و ٨٣ - «أمر بالسفر» و«أمر بالسفر» عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«طاعة» روى أبو يعقوب في «الحقيقة» و«أبو الطيب» عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«اللام» في «أبو الطيب» و«أبو الطيب» عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«الإنصاف» في «أبو الطيب» و«أبو الطيب» عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«عبد بن علي» و«أبو الطيب» عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه

٨٤ - «وعنه» روى أبو الطيب عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«أبو الطيب» عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«أبو الطيب» عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه

٨٥ - «وهي» روى أبو الطيب عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
«وهي» روى أبو الطيب عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه

(١) «أبو الطيب» (١٩٦٦) و«أبو الطيب» (١٩٦٦)

(٢) «أبو الطيب» (١٩٦٦) و«أبو الطيب» (١٩٦٦)

إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله.

حصة، وقدم ثم إبراهيم خليل الله - على نبينا وعليه الصلاة والسلام - في
دين خمس وثلاثين، ففسر الكتب فيها وتفسير

(إمام عادل) ورواه أحمد بن أبي مريم عن مالك بن نافع (عمره) وهو أئمة
لأنه حمل الكتب عنه عدلاً، قاله عن عبد الله^(١)

قلت حكاه في «بخاري»^(٢) في «باب الصلاة» بغير «أبو» به
عن حميد بن ثابت بن عبد الله بن أبي مريم عن أبي مريم عن أبي مريم
كل شيء موضعه من غير شرط وتبريط

قال الزردي^(٣) أو يدرج للكمالان الصلاة بحكمه وشيخاؤه وأئمة
التي هي وسائر النوى لئلا العقل والعصبية فيفسد به وأمر منه صاحب
الولاية العظمى، ويبحث به كل من «أبي مريم» من أمور المسلمين، فعنه
مؤيد ما في «المسلم»^(٤) عن عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن أبي مريم
على ما مر من مور عن عبد الله بن عمرو، وشاب نشأ به بغير، الذي يحسبوه في
حكمهم وأهلهم وما عنك به به وما ورواه عنه في الذكر، لأن نفعه أعم،
كلا في «البرهان» فيها «الفتح» وسأني في آخر الحديث في نسبه من كلام
الحافظ وخبر غيره من باب يكون ذلك عالاً جدياً فيها

(وشاب نشأ) بغير، في «آخر أبي مريم» (في عبادة الله) وفي رواية
الإمام أحمد بن يحيى «عبادة الله» هي رواية مسلم ومعا بن عيسى
حماد بن زيد عن أبي مريم عن أبي مريم عن أبي مريم عن أبي مريم
وفي حديث مسلم، «أبي مريم» في عبادة الله، كذا في «الفتح»

(١) - غير - «بخاري» (١٤١/٢)

(٢) - (١٤٢٢)

(٣) - (٢٤٣/٢)

(٤) - صحيح مسلم (١٨٢٧)

إذا خرج منه حتى يعود إليه، وَجَلَّانَ نَحْدَ فِي اللَّهِ، أَخْبَرَنَا عَنْ
ذَلِكَ وَتَعَرَّفَا عَلَيْهِ،

الأول هو من السلسلة أي سنة الحب، وعلى الثاني لصاحبه من التعلق
كأنه شبهه بشئ يشبهه، هـ وصاحبه عندي على لأور أم به بمعنى هي
مع الرواية التي باعظ المتعلقة تكون من السلسلة

(لما خرج منه) أي من المسجد يستحق به (حتى يعود إليه) قال الناس^(١)
معناه - والله أعلم - هو يترجى إليه، ويرتقب ذلك بوجه نحوه، فهذا مما
يستند به المحققون لأن من يترجى حبه لم يحمده كسبت به حسنة، وإن عملها
كسبت له عشرة، اهـ

(ورجلان صحبا) يشبه بموعدة أصله صحاب أي اشترك في الحب، قال
"المحقق"^(٢) أحب كل مهمل لأخر حقيقة لا ظاهراً فقط، وروى في رواية
حداد بن زيد في رجلان لأن كل واحد منهما للأخر أي أحب في الله فصحرا
على ذلك، وسجوه في حديث شاذ، اهـ (هي الله أي في طلب رصاته أو
لأجله لا لمرصه غيره).

(أجمع عن ذلك) بـ للمحقق وهي رواية ١ حسب غيره وهي رواية
مسلم أي على حسب ما ذكره، والمراد أنهما دارداً على نفسه الذبيحة، ولم
يفطماها بعارض ذيوي سواء استمعا جميعه أم لا، خبر روى بينهما الموصوف
وروى في التاجيع لمحميدي^(٣) أحتمداً على خير^(٤) الله روى في شيء من
"مختصرين" ولا غيرها، من "المستخرجات"، وهي عندي بحريف، اهـ
(وتعرفا عليه) يعني يحققان الحب في الحضور ونفيه، فاب لطيف تكوفاً عليه
من مباحثهم، رابن تقي الموصوف، كما هي "مختصر"

(١) "المختصر" (٧٦/١٧٣)

(٢) "فتح الباري" (٣/١٥٠)

وَرَجُلٌ دَعَاهُ دَاثُ حَسِبَ وَجَمَالَ

الذكر، ونحوه م يكشف له، وفي حار، وصف الحلال يكرم السكاء من غيبه الله، وفي حال أوصاف النجس يكون السكاء من لشوق إليه، قال النحافظ قد ضمن في بعض الروايات بالأول، ففي رواية حماد بن زيد عن الجوزي «ما سمع عينا من حشنة ماء ونحوه في رواية أبيه»، اهـ

(ورجل دعاه) أي ملته، كما هو عند «المصحيحين» (دات حاسب) ولعل المحادي «طبت دات مصعب»، قال النحافظ تبي النحافظ أحمد في روايته عن يحيى بن عمار، فقال «دعاه مر»، وهذا في رواية أخرى «المصحيحين»، والمراد بمصعب لأهل السرف ونحوه، «دات حاسب» «دات حاسب» وهو يطلق على الأهل وعلى السرف، وفي «المصحيحين» «دات حاسب» ما بعده الإنباء من بعد لقائه، ومن الحفص الحفيدة م (وجمالة) أي مريد حسن

قال النحافظ " قد وصفها ماكمل لأوصاف التي جرت عادة بمريد الخريجه لمن يحصل له، وهو المصعب الذي يسلمه النجاء وما مع أحسان وشرف السب، ومن من يجتمع دات حاسب من النساء، زاد من لم يدرك التي تصبوا، وللبهني في «المصحيحين» من طريق أبي صالح عن أبي هريرة أن عمر بن الخطاب سمع أنهما دعاه إلى يد حشنة، وما جرم القبطي، ومن يحك غير

وقال بعضهم ويحتمل أن يكون دات إلى الترويج هذا، وهذا لا يشتمل عن النساء بالأمس بها، أو حاف لا لا يزوج بحقها لتسليته ما يبادر عن السكاء به، وهو هذا، والأول أشهر، وبوجه واحد، «دات حاسب» «دات حاسب»، ومن كان المراد الترويج لشرح م، والتفسير عن المعصية به ذكر من

فقد إني أحاف لك ذرجل تصدق بعدد

أكل المروءة أكثر رعد في شهة، وغمر يحصله، ولا سيما وقد اغت
عن مشاق التوحش إليها، منه ويخوفه، اهـ

قال السدي: يريد، دنت إلى عيها، وسعدا، لا، لا عني وجه
الكتاب، وهذا به لا يلزم بها حب لها، ويحذر من تدعو إلى ذلك مما لا
يحل في دين الله، وحسن كذا ذات الشرف والأجساد، لا بأس بمن أحسن
لها هناك اعتقاد رغب رعيها حرمي جونا، أي حباب الله كان أسعة
مصدق الله عز وجل: ربنا لم نجد الله ربنا، وعاني، هـ

وقال إني أحاف لك، أي في أسح الهدى، هـ. (نور العالين)
ويبر هذا في نسخة لمصرية، وظاهره، فأي أنه ليس من رداء، حتى إذا
بما راد في رواية: أرب للمصنف، قال المصنف: يظهر أنه يقول دنت
شأنه ليرجوه عن الدخلة، وليتقوا، ويحصل من قوله بقاءه، قاله عياض،
وقال المصنف: بما يقدر ذلك عن سوء حرف من له بعدى، متبين نفوى
وحية، هـ

وقال الباجي: بعدى أنه راجعها إليك، وتظهر به وجه استعارة عليها،
ويحصل من يريد أنه مع بقية ذلك عما دنت، هـ

أو رجل تصدق: يريد عني صيغة المصنف في التبع المصنوعة،
والنصب في قوله: (وحد الأثر) (مصدق) و"أحافظ" تكرهه، يشمل
كل ما تصدق به من علم (كتبة) وظاهره يشمل خبره، وعروضة، كقول
المراد من: حسد، ب ظهور المصنوعة (أو) من: فعالها، اهـ. وقد قدم
مأجب (محمدي) قال في طويع: لأن قوله: يذهب ظهره، اهـ

١٦١) انتهى: ٧١/٢٧٣

١٦٢) فتح الباري: ٢١/١٤١

١٦٣) فتح الباري: ٢١/١٤١

فَأَقْعَدَهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالَهُ مَا تَقْبَلُ بِمِثْلِهِ

خرجه الشيخان، عن أبي هريرة، والحدوث في ٨٦ - كذب لعمرو، ١٩ - باب فصل من ترك الفرجين - مسلم في ١٢ - كذب ابن عباس، ٢ - باب فضيلته - الألفاظ حديث ٩١

(فَأَقْعَدَهَا) أي أزمها من أساس (حتى لا تعلم) قال الحفاظ: نعم السبب ووجهها، ومثل لرقابي القسم يقولهم: حرص حتى لا يرجمه، واقتحح سحر سرت حتى تعب الشمس، ومما يجب «المعنى» يقول: سرت حتى لا تعب الشمس (شماله ما تقبل بمثله)

قال الحفاظ: هكذا وقع في معظم الروايات في هذه الحديث في البخاري، وغيره، ووقع في الصحيح نسخة: «حتى لا تعلم بمثله ما تقبل سمائه» قال عباس: هكذا في جميع النسخ التي رصبت إليها من الصحيح مسند، وهو غلط، انصواب الأول

ثم قال الحفاظ^(١): بعد أن سقط الكلام عن من وقع منه القلب وجه تكلف بعض المتأخرين في توجيه هذه الرواية، معلومة، وليس بجوه؛ لأن المصريح واحد، ثم المعبود من الحديث السبب في انشاء التصديق بحيث أن شماله مع غيرها من سببه ولازمهما أن تصور أنها تعلم لما علمت ما فعلت التبيين لشدة (عمانها) فهو على هذا من حجاز التبيين، وفيه رواية حماد بن زيد عند ابن جرير: «فصدق بهذوق كأنما تخفى به من سمائه» ويحتمل أن يكون من محاور الحديث ويقتدر حتى لا يعلم ملك شماله

وتبع من فهم المراد بشماله نفسه، وأنه من نسبه انكل فاتجره، فإنه يدخل في أن يسهل لا يعلم ما معنى عنه - وقيل هو من حجاز الحذف، والمراد بشماله من على مسند من الشمس، كنهه قال: مجاور سمائه وقيل

١٧١٦ هـ - **وحدثني عن** حالت، عن سفيان بن أبي صالح
عن أبيه، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: إذا أحببت الله
أحب الله.

اللفظ: انتهى ذو الكي... أن أضاف لأ...
لا بد من قوله: هو به... في... فلم يسم الأحدث...
على أنحب من... في... أيضا...
انتهى من... هـ

الشيء كان المحل... ذكر المحل في...
بأنه...
الضمير...
خصله...
عد ذلك...
في...
شأن...
الخاصة... هـ

١٧١٧ هـ - **باب** عن سهل...
عن أبيه...
...
...
... هـ

(١) صحيح مسلم ١/٢٠٠

(٢) نسخة السلي في يد الجوزي (٢٢٢)، تأليفه السلي في يد السلي (٢٢٢)،
والجوزي في يد السلي (٢٢٢)، والتأليف في (٢٢٢) (٢٢٢) (٢٢٢)

فَبُيِّنَتْ جَبْرِئِيلُ ثُمَّ يُنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ قُلَانِ
وَأَحَبُّوا فَبُيِّنَتْ أَهْلُ السَّمَاءِ

محذوف، وقال القاري^(١) قوله تعالى «إني أحب قلاني» في فهم ذكر سبب المحبة من توصف عنده إشارة إلى أن أفعاله تعالى مبرأة من الأعراس والعلل، بل ترتب على محبة الله تعالى محبة الله به بسبب سببه وقرب ربه ودوام اشتغال بذكره، وقوله تعالى لجبرئيل «أخبره» رتبة لأكرم العبد، وإلا فكيف بالله محبة ومحبة، وهذا (لجبرئيل عليه السلام، قال القاري محبة جبرئيل دعاؤه واستغفره به واستمر إلى الاجتماع مع وسحر ذلك

(ثم ينادي) أي جبرئيل عليه السلام باسمه عز اسمه إذ لا يفعلون إلا ما يؤمرون، وبعد هو فظاهر، وبه عدم من قامى الثاوي وغيرهما خلافا لما سبأني عن الباجي (في أهل السماء) قال ابن أبي حنبل أن يرد أن جبرئيل ساد في السماء، ويحتمل أنه يريد أن الله تبارك وتعالى يقول لأهل السماء، كما يقوله جبرئيل عليه السلام، أو بأسر من ينادي فيهم بذلك فيحبهم أهل السماء لذلك

إلا الله تبارك وتعالى قد أحب، بصيغة اسماوي (اللائق لأجود) بصيغة الأمر (محبة أهل السماء) ما قابل الأرض، لينسب بسببك اتساع روحا قوتها، قال شارحي هذا كلامه من سبحانه وتعالى ربه الملائكة بذلك سببه وتشرّف به، كما في قوله تعالى «وما مع عدي» في ذكره في ملا ذكرته في ملا عبر منهم

قال النووي محبة جبرئيل وبلائكة بحمل وجهي أحدهما مستعارهم وثناؤهم عليه، وعدهم في رتبته أن محبتهم على شأهم المعروف في الناس، وهو من شد إلى الله تعالى في غنائه، وسحبهم إليه

(١) مرقاة المفاتيح (١٧٦٧/٩)

ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُورُ فِي الْأَرْضِ.

كونه مطيماً لله معجوباً له، كذا في «المعالي»، قال النجاشي: فيصير العبد بذلك مع أهل السماء من المتحابين في الله.

(ثم يوضع) هكذا في جميع النسخ المصرية من المتن والشروح غير الورداني، وكذا في «المشكاة» فهو ببناء المحبون من الوضع، وغير النسخ انتهت إلى يصح، وكذا في «الورداني» (له القبول) بتبع القاب المحبة والرضا، قال الحافظ: هو من قوله تعالى: «لَقَبَلْنَا رَبَّكَ بِذُنُوبِ حَنُونٍ» أي رغبها، فإن المعترض القبول مصدر ثم أصبح مجرراً بالفتح، أي أكثر ما سطره في تحقيق اللفظ.

(في الأرض) أي هو تدرب أهل الأرض، أي يحدث فيه في العلوب مودة، فتحبه القلوب بقهر يرد منه، ولا تعرض للأسباب التي يكتب بها موافات القلوب من قواه أو اصطباع معروفي، إما هو اختراع من تعالى ابتداء تخصيصاً لأوليائه بكرامة خاصة.

قال الحافظ^(١): رد الطبري في حديث ثومان «ثم يبيت إلى الأرض»، ثم فسوا رسول الله ﷺ «إِنَّ أَلَيْسَ دَامُوا وَهَبُوا أَكْثَلَهُنَّ سَيَسْتَلُّ ثُمَّ الْأَخْلُ وَكَأَنَّ»^(٢)، ونبت هذه الريادة في آخر هذا الحديث عند الترمذي وابن أبي حاتم من طريق سهل عن أبيه، انتهى قال ابن عبد البر: «هو أن الله تبارك وتعالى يستأ المحبة بين الناس، والقرآن يشهد بذلك قال تعالى: «وَهُوَ أَقْرَبُ تَمَتُّوا وَكَتَبُوا الْقَسَمَ سَجَلُ ثُمَّ أَرْحَمُ وَأَكْرَمُ»^(٣)» «فكأنهم يحبهم ويحبهم إلى الناس، كذا في «الورداني»

ونرجم البخاري في صحيحه، عن ذلك الحديث أيام الفتنة من الله

(١) فتح الباري (١٠/١٦٢)

(٢) سورة مريم - الآية ٩٦

قال السجستاني^(١) أي سدود من الله، وهذه الترجمة بغير زيادة، وقعت في نحو حديث الباب في بعض طبعه، لكنه على غير شرط السجستاني، فأشار إليها في الترجمة كعادته، أخرجه أحمد وانظراني وابن أبي شيبة عن أبي أمامة مرفوعاً قال قال الله من هـ ونصبت من السماء فهذا أسبغ الله عبداً، الحديث، هـ

وقال الأبي لا يشكر على الحديث أن كثيراً ممن يحبه الله لا يعرف مصلاً عن وضع القبول به، ويدل على حديث توب السجستاني غير مرفوع بالأسوة لأن المعنى إذا أحب مد يصح، فافضلة مهمله في قوله السجستاني، لأن قوله وإنه يهتد في الشرط لا كتب على ما تقرر في المخطوط، كذا في الرقاق^(٢)

وقال السجستاني^(٣) نمرود بأهل الأرض من عرفه منهم دون من لم يعرفه ولم يسمع به، هـ، وهذا أحد الإشكاليين في الحديث، وما بهما ما أشار إليه القاري، أي يوضع به القبول في أهل الأرض من أهل سمعه، فلا يرد أن كثيراً من الأولاد، ليس لهم من عرف أهل الدنيا لأن العرب، حراس الامام لا الملوك والأنعام، هـ

وقال صاحب الحلا في «سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الرَّحْمَنِ وَكَانَ» فيما بينهم يوادون ويتحابون ويحرمهم الله، انتهى

وقال السجستاني في السجستاني^(٤) أخرجه شريك بن عبد الله عن أبيه عن علي بن ربيعة عن رسول الله ﷺ عن قول رسول الله ﷺ «سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الرَّحْمَنِ وَكَانَ» من أحبهم في قلوب المؤمنين وعلقتكم أسيرين، يا علي!

(١) (١٧٦٧، ١٧٦٨)

(٢) شرح الزرقاني، ١٦١، ٢٤٨

(٣) السجستاني، (٧/ ٢٧٦)

(٤) التمهيد المخطوط، (٥١، ١٧٩)

١٧١٨/٦ . وحديثي عن مالك بن عيسى بن حارث بن دينار

عن أبي نعيم عن حماد بن عيسى أنه قال

ومر بها ذكر بعض من الحفظ^١ . وسمعت في أحد أعيان عبد الله
جربا . فسمعت بعض من سمع ، قال في أحد من سمع به النعمان ، هي
الأمر . وسمعت في حديث أبي أمامة عنه ، عن حديث ثوبان عنه .
أنه لما أتته بعد يومين من حجة الله ، قال الله : يا جربا إن فلانا
بعض حقتي . وذكر الحديث على موال الحبيب . وفيه يقول جرير
عن فلان الحبيب .

وقال الأوصي في ١٠٠ . خروج من مدية عن موال أبي جري
عن ابن كعب عن حماد بن عيسى عن فلان كذا . وفيه أنه أحسن
حديثي فلان . فسمعت في حديث أبي أمامة عنه ، عن حديث ثوبان عنه .
فلا ، ويقوله حماد بن عيسى ، ويقوله النعمان بن عيسى . حتى يقول أحد
السمي . ثم يهبط إلى الأرض ، قال رسول الله ﷺ : هي لأبي أبي بكر
كتاب . وفيه من سمع . ويهبط النعمان بن عيسى . وفيه من سمع . وفيه من سمع .
الحديث . ثم يهبط إلى الأرض ، قال رسول الله ﷺ : هي لأبي أبي بكر
عيسى عنه . وفيه من سمع . وفيه من سمع . وفيه من سمع . وفيه من سمع .
من عيسى . حتى يقول من سمعوا منه . ثم يهبط إلى الأرض .

ومن وفيه . فسمعت في حديث أبي أمامة عنه ، عن حديث ثوبان عنه .
ثم يهبط إلى الأرض ، قال رسول الله ﷺ : هي لأبي أبي بكر

١٧١٨/٦ . (أما من أبي حازم) سمعت في حديث أبي أمامة عنه ، عن حديث ثوبان عنه .

أبي دينار عن أبي (وريس المحولاني) سمعت في حديث أبي أمامة عنه ، عن حديث ثوبان عنه .

(١) وضع تحري . (٢) .

(٢) فائدة للمثلي ١١٧٩

(٣) الخط . (٤) ٢٢٩/٢ ، وفيه من سمع . (٥) ٢٧١

وَحَلَّتْ مَسْجِدَ دِمَشْقَ، مَدَّ مَسْ فَتُ بَرَّايَ أَشْبَهَ، وَبَا النَّاسُ مَعَهُ،
إِذَا اخْتَفَرُوا فِي شَيْءٍ، مَسْدَرُ إِلَهَ .

وَحَلَّتْ مَسْجِدَ دِمَشْقَ مَكْرَمٌ مَدَّ وَتَحَّ سَمَهُ وَتَدَّ كَبُو، فَأَعَدَّ أَشْبَاهَ، سَمِيتَ
بِاسْمِ بَابِهَا دَمَشَقُ، مَرَّ كُنَانَهُ تَكْ فِي الْإِسْمِ، وَأَقَطَّ أَحْمَدُ دَمَشَقَ مَسْجِدَ
دِمَشْقَ أَشْبَاهَ (فَرَقَا) دَمَشَقَ مَدَّ (فَتَى سَبَّ) بِشَدِّ مَسْرُودَ، (يُؤْتَى كَلْبُهَا) بِفَتْحِ
أَمْرُودَ وَشَدِّ الْتَرَاءِ هَالِ الرَّثَائِي فِي أَبِيهِ نَحْرَ حَسَبَهُ، قَالَهُ أَبُو حَرِيرَةَ، أَوْ

قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: رَوَيْتُ سَابِقًا بِالنَّحْوِ وَتَعْيُفًا، وَأَنَّهُمَا طَمَحَ إِلَى
سَمِّ كَسْرٍ، هَالُ جِي فِي الْبَرَصِ، أَوْ يَدَارُ يَدِيدُ أَبِيهِ نَحْرَ أَحْمَدَ
وَقِيلَ مَعْدُ كَثِيرٌ أَوْ مَعْدُ الْوَجْهِ وَدَوْلُ الْأَخْبَرِ، أَوْ

قَالَ لُزْرَقَانِي^١ وَفِي رِوَايَةٍ: «أَعَجَّ أَحْمَدُ» وَفِي أُخْرَى: «وَضِي التَّوَحُّ
أَتَحَلَّى أَحْمَدُ» (وَالنَّاسُ مَعَهُ) أَوْ حَالُهُ وَعَرُودُهُ، وَفِي رِوَايَةٍ لَمَعَهُ مَرَّ
الْمَعْدُ مَعْدُونَهُ، وَفِي الْفَرَسِ الْإِلَادُونَ أَوْ مَعْدُ دَمَشَقَ، وَكَانَتْهُمْ هَوَى الْعَشَرِ
وَدُونَ الْخَلِيفَةِ، قَالَهُ لُزْرَقَانِي

قَالَ وَفِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ مَرُودَهُ حَسَبَهُ، مَرَّ حَسَبُ مَا أَنْ مَسْلَمَهُ، قَالَ
دَمَشَقُ، أَوْ مَعْدُ مَرَّ، هُوَ جَلْعَةٌ لَهَا مَسَانُ وَتَلَاوُزُ رَحَلًا مَرَّ أَصْحَابَ
سَوَالِ الْفَرَسِ وَفِيهِمْ مَسَانُ كَحَلَّ، مَسْكُرٌ مَعْدُونَهُ، وَكَذَا فِي رِوَايَةِ أَبِي
إِبْرَاهِيمَ الْحَوْلَانِيِّ الْإِسْمَ قَرِيبًا

(69) اخْتَفَرُوا أَيَّ سَاسٍ مَدَّ مَسْ (هِيَ شَيْءٌ أَسْفَدُوا إِلَيْهِ) أَيَّ اتَّجَارَ
إِلَهُ، كَمَا فِي «تَحَلَّى»، وَدَمَشَقُ فَاحِي^٢ رَدَّ رَدُّوا إِلَيْهِ لِنَفَرٍ حَسَبِهِ، وَالتَّحْكُمُ
لَهُ فِي مَحَلِّهِ مَا رَأَى مِنْ أَمْرِ لَهُمْ وَرَدَّ مَسْ فِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ

قَالَ لُزْرَقَانِي أَيَّ حَسَبَهُ، إِنَّهُ جَعَلَ بِهِ مَعْدُونَ حَسَبَ قَوْلِهِ، مَا حُودَ مَرَّ

١٩١ شرح الرافعي (١٣٩، ١٤٠)

١٩٢ المصنف (٢٧٢، ٢٧٣).

وَوَحَدَهُ بُعِثَ فِي دَارِ اسْطِغْرَافِهِ حَتَّى عَصَرَ صَلَاتُهُ بِمِ حَشَّةٍ مِنْ قَبْلِ
رُوحِهِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ بِمِ قُلْتُ وَهُوَ إِي لَأَحِبُّ لَكَ يَا مَالِكُ يَا
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ قُلْتُ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى
قَالَ خَيْرٌ وَرَأَى

[illegible][illegible]

ظالم الناسي فيه دسار عيني ان الايام كدسا بحرر عيني استقهم حنني
 امسي حقيق حبر (هزكده سكر وه وسعداء صليبي (فان بم القوس (فأخذ)
 معاد (بصيرة وذاني) صدم به لا هدمه وسكون الموعود، في المحل انني
 ادني من ردي كد عي القوساني، وال... جي يريه يا حبيبي به من
 اذنتا وهو مرود... وسجلت اذ... طرقه

... في ...
...
...
...
...

...
...
...
...
...
...
...
...
...
...

...
...
...

...
...
...
...
...
...
...
...
...

...
...
...
...
...
...
...
...
...

والمشراوردين في زالمناوردين في

يتجالسون في محبة، وكان حسنة مشعولاً في حلوه، فإذا جاء إخوانه خرج إليهم وقعد معهم، ويقول: لا بأس من مجائكم ما خرجت إليكم. كما هي الرواية.

وقال القاضي^(١): يريد أن يكون خبرهم في ذات الله تعالى من التعارف على ذكر الله تعالى وإقامة حدوده، لأنهم بهذه التفاهم بأمره وسعفه شراعه وأسس وأمره واحساناً به فيه، أم (والمنوردين في) كما في جميع السج المصرية، بالراء المهملة بين الوار والباء، من البراءة، أي الذين يروون بعضهم بعضاً لأجله، وفي السج الهدي يبدلون بعضهم بدل آراء، فلو صح يكون من أفراد، أي يروون بعضهم بعضاً، ونوجه لأن موافقة غير المتوافقين (والمتناقضين في) قال القاضي^(٢): أي بدل بعضهم بعضاً حال في مصابي، وكذا قد عيره، وقال القاضي يريد بغير أنهم في عرسانه من الامتياز على جهاد عدوه، غير ذلك مما أمره به، ويعطيه الله ما يحتاج إليه، أم

قال القزويني: ورد نظري في رواية ابن مسعود في

رواية أبي بصير^(٣) قال أحمد بن محمد بن وهب بن حازم في هذا الحديث في قوله: سعد بن جمل، وإنما هو سعد بن أبي حمزة، رواه شعبه عن يعقوب بن عطاء، قال سمعت الوليد بن عبد الرحمن يحدث عن أبي بكر بن الحولاني لقب عاتكة بن أبي حمزة، وأما الحديث المذكور، ويذكر عن صحبة جده ما رواه ابن عيينة عن الزهري عن أبي إدريس الخولاني أن كعب بن عتبة بن الصامت رثاه من أوس، ومات في سعد بن جمل، وقد قال الوليد بن مسلم: أدرك أبو

(١) المنتهى، (٢/٢٧٥)

(٢) مرآة المناهج، (٩/٢٥٦)

(٣) المنتهى، (٧/٢٧٤)

.

ادریس معاد بن جہل وهو بن عبد سہیل وقتل جماعۃ من من ہذا الشہاد
 ولہ ابو ادریس عام حسن و ہدی معاد بن جہل فی صعد عبد سہیل وقتلہ
 ثمان مائۃ و فعمدہ ثمان مائۃ و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ
 ولہ فاسی معاد بن جہل و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ
 و أخذ التکبر من عبادہ بن عاصمہ و غیرہ و

وقد ادریس فاسی فہذا الحدیث صحیح و ہذا حدیث علی بن
 الشہیر و قال بن عبد سہیل فہذا حدیث صحیح و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ
 و أخذتہ طائفۃ فہو بن ہدی و ہدی ادریس ادریس فاسی و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ
 ولذا قال قوم و ہدی فاسی و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ و ثمان مائۃ
 و ہدی ادریس و ہدی فاسی و ہدی معاد و ہدی ادریس و ہدی معاد و ہدی ادریس
 و ہدی ادریس و ہدی فاسی و ہدی معاد و ہدی ادریس و ہدی معاد و ہدی ادریس

و ہدی کلہ بنو علی و ہدی لا یعی من الحدیث و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی
 و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی
 و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی
 و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی
 و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی
 و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی
 و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی

و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی
 و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی
 و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی
 و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی و ہدی

(۱) شرح القرآن ۲۵

(۲) حکذا فی الأصل و الظاہ ابو حارم

عن ربه يتدلى^١ مسجوداً في الله على منابر من نوره في ظل العرش يوم لا
صل إلا ظله^٢ دار فخر حيث خلق مصيبت عباده من العاصات، وذكر له
حديث معاذ، فقال، سمعت رسول الله ﷺ يحكي عن ربه عز وجل، يتدلى
أحدهم محبتي لمن يحبني في، وحقت محبتي لمن ينادي في، وحقت محبتي
لمن ينادي في، وسجدوا في الله على منابر من نور في ظل العرش يوم
لا ظل إلا ظله^٣

وأخرج ترمذي في معجمه عن محمد بن قيس عن أبي إدريس الجعفي
عن معاذ عن رسول الله ﷺ أنه قال، من أحب الله عز وجل في الدنيا
محبتي فله الجنة وسجده في ربه يوم لا ظل إلا ظله^٤

وأخرج المصري في الترغيب والترهيب^٥ عن أبي إدريس
الجعفي، قال، سمعت معاذ يقول، سمعت رسول الله ﷺ يقول، من أحب
صالح وأبى حيان في الترغيب والترهيب^٦

ثم أخرج حديث أبي مسلم عن قلب لعبد الله بن أبي حمزة عن
نبيه، أرحم من عبيده من ولا قرأه بي وبينك، قال، فلا في من، قال
قال، سمعت جبريل، قال، سمعت ابن كعب يحدث، قال، سمعت رسول الله ﷺ
يقول، المسجود في ظل عرش يوم لا ظل إلا ظله، يعظمهم بمكانهم انبيؤ
و شيوخه من، قال، سمعت عباده من العاصات في حديث معاذ، فقد
سمعت رسول الله ﷺ يقول عن ربه تعالى، وحقت محبتي على المحبين في،
وحقت محبتي على المناصبين في، وحقت محبتي على المندفقين في، هم
على منابر من نور، وسجدوا للبهائم والطيور، رواد ابن حبان في

[١] الترغيب والترهيب (١٨٠)

[٢] الترغيب والترهيب (١٨٠) في المستوفى (١٨٠) وصححه ابن شريفة لشبهين ورواه
الذهبي وأبو حنيفة، قال (٣٢٨/٢) الطبراني في المعجم (١٠١) (١٢١).

وَحُفَّتْ أُنْفُسُهُمْ خَرَّةً مِنْ خُسْفَانٍ (عند من جرفوا من النوبة)

في «المحلى»، وذكره صاحب «مجمع» و«مجموع الضموم» في وادٍ، قال صاحب «المعجم»: إنَّه في مسه وورد عمل رفعت من النوبة، وهي النسي، وفي «المجمع» في وادٍ، ومنه حديث البراء بن كلثوم: «إلا هي امرؤ الأخرى»، بضم ثاء وفتح هاء، من النوبة، وهو المني شغل، أي محمود في غير أمر الأخرى لقوله تعالى: «لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ مَعَرُوفٌ وَقَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ» (أوحى) بضم الحاء بالإصم إلى (الست) في النوبة واسطر، وأصل اسمت الطرس، ثم استمر نري بحس وبهتة بنى في النبل وغيره، كذا في «الترغاني»^(١)، وقال العنزي^(٢) أي سب، منه صبه وانطريقه السحبه، وبالشراح السب السري، ويستعار لينة أم العير، وفي «العنقي» سب اخذ المنهج ولزوم الحاجة، (فع في حديث ابن عباس عند أبي داود الهدي الصالح، واسم «صالح»، قال العنزي^(٣) البري يهنا أم الهدي منعت بالأحوال الباطنة، واسم بالأخلاق بظاهرة منها في انطريقه بمرله إيمان والإسلام في الترجمة، ثم

(جرف من خصه وخسرت جرفاً من النوبة) قال، «الباغي»^(٤) يريد أن هذه من أخلاق الأبيد، وصاحبهم، بن طبر عندهم وروى بها وجعلوا على التواضع، يعتقد أن هذه التجربة على ما حاله عبد الله بن عباس، ولا يدرى وجه ذلك، ثم

وقال العنزي^(٥) في حديث عبد الله بن سرحس المذكور قبل جرة من

(١) شرح الرغزي (١/ ٢٤٠).

(٢) مرآة المفاتيح (٩/ ١٢٨).

(٣) مرآة المفاتيح (٩/ ١٢٨).

(٤) جامع (٨/ ٢٧٤).

(٥) مرآة المفاتيح (٩/ ١٨١).

أربع وعشرين أي كلها أو كل واحد منها - ويؤيد الأخير ما رواه الشيخ عن
أس مرفوعاً «لقد أُنحس جرد من حصه وسعر جرماً من ثبوه» مع بده
أنه أن النحر - فلهذا لم يذكروا أن يكون لا التحليل - ومصره حلف من عدى
بلفظ «جره» من محمد - وعندي أن معنى أنه يمكن الاختلاف بحسب اختلاف
الكلمة والكيفية الخاصة في النحر

وأما ما دلل المذاهب أن النحر من العدى من خمس وأربع يحصل
ن يطون من غلط الترويض، فقد احتمل غلط، وصيه لفعله «ما ذكرناه» غللاً
وعلا، وما انحطائي التهدي والسبب حاله أن سأل ومذهبه، يريد أن هذه
لحصان من مسائل الأنبياء عليهم السلام، وأنها جزء من آخره فصاحبهم
ذلك، أي به، وادعواهم غلله، ومن معناه أن المسألة هذه، ولا أن من جمع
هذه بعضها كاد شيئاً، فإن النحر، غير مكشوفة، وإنما هي كرامة يحضر الله بها
من يشاء من عباده، ويحتمل أن يكون معناه أن هذه الحصان منها جارات به
لنور، ودعا إليها، لأبياء

وقيل معناه أن من جمع هذه الحصان بقى الناس بأسوأهم، وبهذه الله
بأس المصطفى الذي أنس أنبياء عليهم السلام، فكانها جزء من سورة، وفيها
الكورسي، والطريق إلى معرفة ذلك العدد، ووجهه بالاحتمال من رأي
والسواء مستورد، منه من علوم النور انتهى ما في «المعرفة»

هذا وما نعرضي نحو أن هذه الثلاثة مجموعها جزء من ستة عشر
عمر كذا في كلامه في الجواب الثامن من الإسكاف على حديث زينا
المؤمن



وقال المصنف في تجريد وسمي الرزيا لقوله تعالى فوينا خلقنا الزمان
الذي نرى في الآدمي وكما لا سمحاً في منطقة من الحائط وعلمه
مقصودهم في حجة نفس في ان الاسماء كان مائة، والاول المصنف كما
يسمى في محله من التفسير، يقول بن عباس انه رزيا عن وائل القاصي هو
مكرر في الرزيا ان الرزيا في باب منها الله تعالى في حب الصد عن با ملك
و شيعته، ثم بأسمائها التي تحبها، وربما يكون في يملأها، وربما يحلط
ويطرد في الحصة الحوطر

وقال القاصي فهو مكرر بن حبيب بها اعتماداً على صحيح بن الرائي هو
يرى منه عجمه او طائراً مثلاً وليس عدل في كونه قوجب ان يكون عقاباً
لان لا عنه هذه كونه في حلال الله في قول ابن ابي عمير و ذرا او في
ولم يكن يكون من نفس ما ذكره ابن المصنف من قبل المتن فلا بد انهما يعنيان
به لا يخل الثابت

وقال المصنف في كتابه خلاص الناس في حجة الرزيا فقال فيه غير
لإسلاميين أقويلاً كثيرة سلكوا لأهم حله لو يرفوف على حقائق لا يترك
بالعمل ولا يعرف عليها برهان، وهم لا يصدقون بالنسرة فاعطرت أحوالهم
فمن يسمي إلى الفطرية، جميع الرزيا إلى الأخلاق، يقول من قلب فيه
بصم دوى له يبيع غيره، ونحن نرى لخاصية انباء ضيعة انباء، وهكذا
في قبحه، وهذا وان جوده ليعرف، ويذكر أن يروي الله نوره ويعطي العادة به
لكن لم يسم عنه فقل، ولا طرب به نداء، وعطج في موضع الشجرة عسل

ومن ينبغي إلى انفسه يكره ما تصور في جري في الأرض هي في
العالم العلوي كالقوس، ثم حارة به نفس السموس في انفسه فيها، قال

الرؤيا عوم من المحلحين يفتونون إلى اسام يرى في ساعه ما يعقب عليه من تطايع الأربعه. فإن عليه عليه السود، رأى لأحداث والأحوال، وإن عليه عليه الفصراء رأى الفناء والمصايح والدم والمعضرات. وإن غلب عليه البلاء رأى اليأس والمياد والأهوار والأمواج، وإن غلب عليه القم رأى الشراب والزاهي والمعارف والمراير، وهذا الذي قاله نوح من أنواع الرؤيا، وليس الرؤيا محصورة في ذلك

فإننا علم قطعاً أن منها ما يكون من حاد الطرائع كما تكروا. ومنها ما يكون من الشيطان ومنها ما يكون من حديث النفس، وهذا أصح الأرواح الثلاثة. وهي الأصناف شئت أمهناً لأحلاطها، فشيء بأضغاث اليأس، وهي الحرمة مما يأخذ الأساب من الأحرار فيها الصغير والكبير واليسر والوطب

والرؤيا الباطلة سبعة أقسام، الأول حديث النفس ولهم والضمير والأصمات، والثاني الجسم الذي يوجب العمل لا يصير له، الثالث حديث من الشيطان ويخوف وتهويل ولا تنزه، والرابع ما يرى سحرة الحس والامس فيكفون منها مثل ما يكلفه السعداء من حاسر الساطلة التي يربها الشيطان ولا تعد من الرؤيا، والسادس رؤيا تربها الضامع إذا احتلج وكسوف. والسابع. الموضع وهو أن يرى الرؤيا صاحبها في زمن هو فيه وقد مضت منه عشرون سنة، وأصح الرؤيا البشري، وإذا كان نسكرن والندة واللأس الفاعل راعاه تشبه الشاهد صاحب الرؤيا وقلب لا ضمير.

والرؤيا الحز خمسة قسم. لأول الرؤيا انصافه الظاهرة، وهي جزء من النبوة لقوله تعالى ﴿لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق﴾ ﴿تَكُنْ لَهُ قَسْدٌ﴾ ﴿حَدَّثَهُ﴾ الآية، فيشر النبي ﷺ في بعض يسيرة من الله من غير صبح ملك

حال المهتد - المواد غالب رؤيا الصالحين، وإلا يصالح قد يرى
الأصعاث، ولكنه راد لقمة تمكن الشيطان منهم بخلاف عكسهم، فإن
الصديق فيها راد مغلبة لسط الشيطان عليهم، قال: لالدس في هذا على
ثلاث درجات لأنبياء رزياهم كلها صادق، وقد يقع فيها ما يحتاج إلى
تفسير، وللصالحين - لأعجب على رزياهم الصديق، وقد يقع فيها ما لا
يحتاج إلى تفسير، ومن عندهم - ومع في رزياهم الصديق والأصعاث، وهي
عن ثلاثة أقدم - سورر - غالب استواء الحال، ونفس - والعائب على
رواهم الأصعاث، ويقال الصديق، وكما - ويذكر لي (أيهم الصديق جاء،
ويشير إلى ذلك قوله ﷺ) «أصدهم رؤيا لصدهم حديثاً» أخرجه مسلم^(١)
من حديث أبي هريرة، وقد وقعت الرزيا الصديقة من بعض الكفار، كما
في رؤيا صاحب السجن مع يوسف - عليه السلام -، ورزيا ملكهما وغير
ذلك.

وقال القاضي أبو بكر بن العربي: رؤيا المؤمن الصالح هي التي نسب
إلى أجراء البوء، ورزيا الدس لا تُعدّ عندي في أجراء البوء، وقبل نُتد من
نفس الأجزاء. وأما رزيا الكافر فلا تُعدّ أصلاً، فإن انطربى المسلم
الصديق الصالح، هو الذي يناسب حاله حال الأنبياء، فأكرم بوح مما أكرم -
الأنبياء وهو الاعتلاع على الغيوب، وأما الكافر ونفسه ولمحظ فلا، ولو
صلحت رؤياهم أحياناً فذلك كما قد يصدق الكذوب، وبس كل من حدث عن
عيب يكون خبره من أجراء بسوء، كالكاظم والمسلم، وفوقه «الرجس» ذكر
للغالب فلا مفهوم له، فإن المرء الصالح كذلك حاله من عدايه، مع

وفي «الترغيب» قال أبو عمر: معهوده أنه من غير صالح لا يقطع
بأنها كذلك، ويحتمل أنه خرج على جواب من، فلا مفهوم له، ويؤيده

(١) صحيح مسلم (١٧٧٣)

جزء من سنة وأربعين جزءاً من النبوة

أخرج البخاري في (٩١ - كتاب التفسير، ٩ - باب رؤيا الصالحين

مونه ﷺ في مرسل عطاء الأبي في هذا أن جن الصالح أو ترى له صم غوته
مري، الصالح وغيره، اهـ.

(أجزاء من سنة وأربعين جزءاً من النبوة) في الحديث إسكلاان. الأول ما
كان الحافظ قد استشكل نحو الرزق جزءاً من النبوة، مع أن النبوة قد انقطعت
بموت النبي ﷺ؟ قيل في جواب، إن وقعت الرزق من النبي ﷺ فهي جزء
من أجزاء النبوة حقيقة، وإن وقعت من غير النبي ﷺ فهي جزء من أجزاء النبوة
على سبيل المجاز، اهـ.

قال النووي قال الخطابي هذا الحديث تأكيد لأمر الرزق وتحقيق
مربطها، وإنما كانت جزءاً من أجزاء النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم، اهـ
وقال الحافظ، وقال الخطابي: قيل معناه أن الرزق يجري على موافقة
لنبوة، لا أنها جزء من النبوة، وفيه المعنى جزء من علم النبوة لأن
النبوة وإن انقطعت فعلمها باق، ونعقب بقولنا ذلك فيها حكاه ابن عبد البر أنه
مثل أسير الرزق كل واحد من أنبياءه بعبارة ثم قال الرزق جزء من
النبوة. فلا يلزم بالنبوة والجماع أنه لم يرد أنها موه مائة، وإنما أراد أنها
لما أشبهت بكنهه من جهة الإطلاع على بعض الغيب لا يعني أن يتكلم لها
بغير علم

وقال ابن بطال كقول الرزق جزءاً من أجزاء النبوة مع يستظم وهو
كأن جزءاً من ألف جزء، فيمكن أن يقال إن بعد النبوة مأخوذ من الإساءة،
وهو الإحلام لعمري، فالمعنى أن الرزق غير صادق من الله لا كلف فيه، كما أن
سعي للنبوة بأ صادق من الله لا يعوز عنه كذب، فتشابهت الرزق بالنبوة في
صدق الخبر، وقال العارضي يحصل أن يكون المراد بالنبوة في هذا الحديث
تدبير بالغيث لا غير، وإن كان يسع ذلك تدبير أو تشيير، والتدبير بالغيب أحد
لسمات النبوة

وقال ابن العربي: «أجره» السوء لا يعلم حقيقته، لا ملك أو شيء، وإنما القدر الذي لابد له النسب ^١ أن يبين أن الرزق جاز من أجره لنسبها في الجملة؛ لأن فيها خلافاً على الحب من وجه، وأما عصب، لسوءه به حقيقته من جهة درجة السوء، وقال ابن العربي: «لا يدرى العالم أن رزقه» أي شيء، حصله وتفصيله، فقد جعل به نظاماً جدياً يقف عنده، ثم ما يعلم سراده من حقيقته وتفصيله، ومنه ما يدرى جمعه لا تفصيله، وهذا من عدم عين انتهى كلامه ^(١) الحافظ

وفي «المعبر» ^(٢) أن سوريشي قيل معناه أن سوء جرم من أجراء علم النبوة، وأسوء غير يافته وعلمها باقياً، وهو معنى قوله ^(٣) «ذهب النبوة وميت النبوة» روى عنه جماعة، وأما التفاهير التي هي بدوالات المذكورة قد حالهم القلوب بالهدوء من النبوة، وقد في عليه السلام «ذهب النبوة» لا جرم على أحد من لأحد يظهر هذا القول، فإن جرم من النبوة لا يكون سوء، كتب أن جرم من الصلاة على الأعداء لا يكون صلاة، وكذلك عمل من أسأل للحج وسأل من شعب الإيمان، هـ

وعال الحافظ ^(٤) في موضع آخر: قال من نجوى هـ كتب لسوء من نفس الهدى غير أن من يصعد تصحيحها جمة مع وقع الشيء أو الخوض به، وعمل إن جماعاً من لأسياء كتب سؤومهم وحياً في حياء الله، وأكثرهم ابتدئ بالوحي في تقدم، ثم روى إلى الوحي في التبطة، فهذا ما من مسألة تشبه الحاتم الصادق بالسوء، هـ

(١) لخر فتح الباري (١٦) (٢٠٢)

(٢) (١٢/٩)

(٣) فتح الباري (١٦) (٢٠٦)

وعنه أنصاري^١ رده حميد إلى الطحاوي أصحبه عن الحاكم والطبراني عن العباسي، والثرمذي ولسري من حديث أبي ريس الحميلي جهره من أربعين^٢، وأخرجه الترمذي من جهة غير كالحاد، وأخرجه الهروي من وجه آخر عن أبي عباس (أربعين^٣)، ولفظي من حديث مهدي جهره من أربعين وأربعين^٤، والمحمود عن عبادة كالحاد، وأخرجه بصري وأحمد من حديث عبيد الله بن عمرو بن ميمون جهره من تسعة وأربعين^٥، وذكره الفرطبي في تأليفه بلفظ أسعد، بتقديم الياء، فحصلنا عن هذه الروايات على عشرة أوجه أقلها جهره من تسعة وأربعين، وأكثرها من تسعة وأربعين، وبين ذلك ٢٠٥ و٢١ و٢٢ و٢٣ و٢٤ و٢٥ و٢٦ و٢٧ و٢٨ و٢٩ و٣٠، أصحها مطلقاً الأول بمعنى تسعة وأربعين، يليه السبعين.

وهي فشرح النووي في رواية عبادة أربعين وعشرين، وهي رواية ابن عمر ستة وعشرين، وهاتان روايتان لا أعرف من أخرجهما إلا أن بعضهم نسب رواية ابن عمر هذه لتخريج الطبري.

ودفع في كلام من بي جهره أنه ورد باللفظ مختلفه، فذكر بعض ما تقدم، ورواه في رواية^٦ سبعين، وفي أخرى^٧ تسعين وأربعين، وفي أخرى تسعة وعشرين^٨، وفي أخرى تسعة وعشرين، ذكره ليرقاني برواية ابن النجاد عن ابن عمر، فلفظ على حد خمسة عشر مطلقاً، كما في الفصح بزيادة، والمذكور بعد العشرة ستة، كما ترى، والظاهر بعد في هذا عدد ستة وعشرين، لأنه تقدم في بعد السابق المعلوم بعشرة من حديث أبي عبد الله عهد البراء فكتب الرواية خمسة وهي ٢٢٥ و٢٥ و٢٦ و٢٧ و٢٨ و٢٩ و٣٠ وبقي أكثر مما ورد فيه عن عائشة وهي ستة وسبعون، وصار من ما ورد في ذلك أربع وعشرون.

(١) انظر: فرائد المفاتيح، (١٧٣/٩)

وغيره ما قاله أبا حنيفة بن حنبل رحمته الله في هذا الحديث الحديث
 في حديث لا يبرأ من أن يفتنه من عدد شهر مما اطلع به عليه سنة لأنه
 يعلم من هذا أن الله لا يبرأ من أن يفتنه من عدد شهر مما اطلع به عليه سنة لأنه
 تكلمتم أم كتمتم ولم يفتنه

وقال القاضي أبو بكر بن العربي رحمته الله لا يفتنه من عدد شهر مما اطلع به عليه سنة لأنه
 يعلم من هذا أن الله لا يبرأ من أن يفتنه من عدد شهر مما اطلع به عليه سنة لأنه
 تكلمتم أم كتمتم ولم يفتنه

قال القاضي رحمته الله لا يفتنه من عدد شهر مما اطلع به عليه سنة لأنه
 يعلم من هذا أن الله لا يبرأ من أن يفتنه من عدد شهر مما اطلع به عليه سنة لأنه
 تكلمتم أم كتمتم ولم يفتنه

قال القاضي رحمته الله لا يفتنه من عدد شهر مما اطلع به عليه سنة لأنه
 يعلم من هذا أن الله لا يبرأ من أن يفتنه من عدد شهر مما اطلع به عليه سنة لأنه
 تكلمتم أم كتمتم ولم يفتنه

والخامس ما رأى الحافظ وقد أبدى غير الحادي المباشرة بحلاق
الرواية وحسن بها جماعه أولهم أنصاري، فقال: والله السمع علمه في
كل رؤيه جماعه من كل مسلم، وروايه الأربعين خاصة بالجموع المندرجين
إصالحه وأما ما بين تلك فالتسبب لأحوال المؤمنين، هـ

وحكاية لحي^(١) عن بطريق سقط آخر مقال بحسن خبره من سنة
واضعين يريد به (٢) الجموع، وخبره من سبيل خبره، يريد به رؤيا أنصاري،
قال: ويشهد بهذا القابل قوله في حديث نسري خبره، «رؤيا الحسنة من
الرجل تصالح خبره من سنة وأربعين خبراً» فخص بذلك الرجل مصالح، هـ

قلت: وهذا خبر لا جوابه سدي، فثبت مجموع سائر الروايات الواردة في
ذلك بلا تكلف ولا طرح رواية، ويعمم أمر الرؤيا بصفاً، وهذا نظر من حكى
الحافظ من كلام نعماني في كتاب الفقر والرخاء من «الإحياء»^(٣) لما ذكر حديث
مفسر المفسر أن الحسنة تلي لأعيان بحسناته عامه وفي رواية «باربعين سنة» أن
ذلك «تسارعت درجات درجات» كالمسحوق المحرق، وزعمه هـ

هـ وأما ما يقع من بابها الكثرة هي أخبار هذا الخبر، فقال في
«الكنوز»^(٤) ووجه الجمع غلظة أخبار الرضا في إحصائهم وثباتهم في
صدق جانبهم، هـ

والسادس ما رواه ابن بطون أنه «الخلاص» أو جمع في بغداد، فخصه به
ورد فيها من سنة وأربعين ومن سبيل وهـ بين تلك أحداث أشيوج وقد
وجدت الرؤيا تضم ضمن حقه ظاهرة كمن يرى في المنام به يعطى صرة

(١) انظر المصنف (٧٧٠/١٧)

(٢) انظر «إحياء علوم الدين» (١٩٢)

(٣) «الكنوز» (١١١)

وَالْفَلَحُ ، ثُمَّ إِنَّ مِنْ عَمَلٍ وَجَّهٌ لَمْ يَدْرِهِ فِي طَرَفٍ
أَوْحَى ، بِحَسَبِ مَا سَمِعَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَاسْتَفْهَمَ وَفَهَّمَهُ بِحَدِّ بَوَاسِطِ الْبَطْنِ ، وَفَهَّمَهُ
مَا أَلْفَى فِي السُّبُلِ مِنَ الْإِلَهَامِ ، وَفَهَّمَهُ مَا جَاءَهُ مِنْ كَثَرِ وَهْمٍ عَنِ سِرِّهِ ، أَوْ
عَنِ صَوْرَةِ أَهْلِي سِرِّهِ ، وَفَهَّمَهُ مَا كُنَّ تَحْتَهُ مِنْ بَدَنِهِ فِي الْإِيمَانِ ثُمَّ عَمِرَ
ذَلِكَ سِتْرًا وَجَعَلَ خَبِيرًا وَفَهَّمَهُ مَا كُنَّ تَحْتَهُ مِنْ بَدَنِهِ إِذَا عَمِلَ
وَفَهَّمَهُ أَيْ الْإِيمَانِ بِمَعْنَى

فِي الْفَرِيقَيْنِ أَيْ الْإِيمَانِ لَا يَدْرِي مَا فِيهِ مِنْ كَثَرِ وَهْمٍ وَفَهَّمَهُ
بَلَدَ دَعَا فِي سِرِّهِ وَفَهَّمَهُ كَثَرِ وَهْمٍ كَثَرِ وَهْمٍ فِي سِرِّهِ وَفَهَّمَهُ
أَلْفَا فِي السُّبُلِ مِنْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ
سِرِّهِ ، ثُمَّ جَاءَ لَهَا كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ
الْمَحَاطَ وَالَّذِي يَدْرِي سِرِّهِ أَيْ الْإِيمَانِ

سَمِعَ سَمِعَ لَهَا كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ
الْمَحَاطَ وَالَّذِي يَدْرِي سِرِّهِ أَيْ الْإِيمَانِ وَفَهَّمَهُ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ
أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ
الَّذِي يَدْرِي سِرِّهِ أَيْ الْإِيمَانِ وَفَهَّمَهُ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ

وَالثَّانِي مِنْ ذَلِكَ أَنَّ الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى
الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى
وَالْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى
مَحْجُوزٍ عَنْهُ مِنْهُ أَيْ الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى
يَكُونُ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ أَوْ كَثَرِ وَهْمٍ
وَعَشْرِينَ أَيْ الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى الْإِيمَانِ بِمَعْنَى

عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، ينزل ذلك.

٢/١٦٢٦ - وحديثي عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

٢/١٦٢٦ - (مالك عن يحيى بن عبد الله بن عمر، عن أبي هريرة، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، عن أبي هريرة، عن عبد الله بن عمر، عن

١ - الحديث في صحيحه ١٦٢٦

٢ - ج ١، ص ١٦٢

٣ - ١٦٢٦

٤ - ١٦٢٦، ١٦٢٧

عن یونس بن یزید ، قال سمعت الله عز وجل يقول : يا أيها النبی !

...
...
...

عن ابنه ...
...
...

...
...
...
...
...

عن ابنه ...
...
...
...

عن ابنه ...
...
...

...
...
...

(۱) ... (۲) ... (۳) ... (۴) ... (۵) ...

يعني مما يكثر أن يقول لأصحابه هل رأي أحد منكم رؤيا؟ كان فيقص عليه ما شاء الله أن يقرر، الحديث^(١) وفي أخرى له «كأن نبي ﷺ إذا صلى صلاة الليل عليه بوجهه لقاء من رأى منكم النبوة رأى قد كان رأى أحد عصفها، فيقول يا شاء هذا الحديث، وأخرجه بمواضع من كتابه مختصراً ومطولاً، ومرجم عليه بموضع «باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح»

قال الحافظ^(٢) «به إشارة إلى ضعف ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر بن سعيد بن عبد الرحمن عن بعض علمائهم لا تقص رؤيا^(٣) على امرأة، ولا تخبر بها حتى تصبح للشمس، وهذه إشارة إلى الرد على من قال من أهل التعبير إن المستحب أن يكون تعبير الرؤيا من بعد طلوع شمس إلى الرابعة، ومن العصر إلى قبل لغروب فإن الحديث يدل على استحباب تعبيرها قبل طلوع الشمس قال لمهذب تعبير الرؤيا عند صلاة صبح أولى من غيره من الأوقات لحفظ صاحبها بقرئتها، والحضور معه صاير، وقد شغل بالمكرمة ويعرف الرائي ما يعرفه له من رؤياه، فيستشعر بالخبر، ويحذر من الشره ويأهب لذلك، مختصراً»

قول البجلي^(٤) «بحسب أن يرجو بذلك أسبي ﷺ رؤيا مشرة له ﷺ والمسلمين» ويستدعي ذلك من عدهم قسماً وما توفيت عنه الوحي فيه، ويحتمل أن يريد ذلك بعلومهم العبدية وتبليغهم عن نصيبها، ولذلك كان يقول ليس ينبغي من النبوة إلا الرؤيا العبدية، حفظ بهم على تعلمها والأعيان بها»

(١) أخرجه البيهقي ج (٤٧) ص (٧) في «كتاب التعبير»

(٢) منيع البكري (١٢) (١٣٩)

(٣) المعنى (٧/ ٢٧٦)

وهو، "تسرى من بني من ثور" (لا اربا يا صبره)

١٦٢٢ - "وحدثني عن مالك بن زيد بن سمير، عن

عطاء بن يسار، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، عن بني من ثور، عن

إلا القسرة

وقوله (ليس من بني من ثور) في رواية

أي بوء، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

١٦٢٣ - (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

في نسخة، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

المتن، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

المتن، (لا اربا يا صبره)

١٦٢٤ - (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

في نسخة، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

في نسخة، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

في نسخة، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

في نسخة، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

في نسخة، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

في نسخة، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

في نسخة، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

في نسخة، (لا اربا يا صبره) في نسخة، (لا اربا يا صبره)

(١) نسخة (لا اربا يا صبره)

(٢) نسخة (لا اربا يا صبره)

(٣) نسخة (لا اربا يا صبره)

(٤) نسخة (لا اربا يا صبره)

(٥) نسخة (لا اربا يا صبره)

عليه بعد ذلك قال الحافظ^(١) كذا ذكره ، حفظه ابنان علي المصنف تحقيرا
بوهو عنه والبراد لا يقل أي لا يأتي ، ولم يرو علي ظاهره ؛ لأنه قال ذلك
في زمانه واللام في النبوة للمعتمد ، وسواء سوت ، والمصنف لم يرو عنه النبوة
لمتخصه في إلا المبررات ، ثم لمراف بمرور ، وصرح به في حديث عائشة عند
أحمد بلغة فلم يرو بعدني^(٢) ، وقد جاء في حديث ابن عباس أنه ﷺ قال ذلك
في مرضه موته ، أخرجه مسلم وغيره كذا سباني

ومما هو الاستثناء مع ما تقدم من أن يروى جزء من النبوة أن الرديا جزء ،
وليس كذلك ما تقدم أن يروى سباني امر الرديا بالنبوة أو لأن جزء السباني لا
يسمى ثوب وضعه له ، كمن قال السباني أن لا إليه راجعا فهو لا يسمى
موضعا ولا يقال إنه يؤد ، كذا حر من لا ذلك ، وكذا لو قر شيئا من
القرآن فأنما لا يسمى موضعا

ويؤيده حديث أم ربيعة الكعبية ، قال سمعت رسول الله ﷺ يقول
أدعت النبوة وقت المبررات أخرجه أحمد وابن حبان ، وصححه ابن حزيمة
وأبو حنيفة ، وأحمد من حديث مرفوعا فلم يبق يعلق من المبررات إلا
الردية^(٣) ، وأبي يعقوب^(٤) من حديث من رفعه ابن مسائلة ، النبوة قد انفصلت ،
ولا يروى رسول بعدني ، ولكن يثبت المبررات ، فأنروا ، وما المبررات ؟
قال روى المسلمين جزء من آخر النبوة

قال ابن القيم معنى حديث أن النوح ينقطع بمومي ، ولا يعنى ما تقدم
أنه ما سكتوا إلا الردية ، ويرد عليه لإلزام قال في إخبارنا بما سبكون ، وهو
للأبياء بالنسبة للنوح كالردية ، ربيع مهر الأبياء ، كما في حديث البخاري في

(١) طه الطري ١٩٦٠/٣٧٥

(٢) أحمد في حقه (١٧٧٢)

مَقُولُوا وَرَدَ الْمُسْلِمَانَةُ بِالسُّوْلِ فَقَالَ قَالُوا يَا أُمَّةَ اللَّهِ مَا رَأَيْتُمْ
فَوَجَّهَ بَصِيحٌ وَتَرَى لَهُ

مَدَدَ عَمْرٍ مِمَّنْ جَاءَ بِهِ لَمْ يَكُنْ يَسِيرُ فِي الْأَمْرِ مَجْدُ وَهُوَ
الْمُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَسْلَمِيُّ الْكَلْبِيُّ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ

وَالْحَدِيثُ فِي حَقِّهِ كَثِيرٌ يُشْمَلُ عَادَةُ الْأَمْرِ بِخَصِّهِ
لَا يُهَامُ. وَهُوَ مَحْضٌ بِالْحَقِّ. وَهُوَ كَذَلِكَ مَحْضٌ فِيهِ دَوَائِدُ الْأَمْرِ
تُسَوِّدُ وَكثُرَ رَوَاةُ الْأَمْرِ لَمْ يَكُنْ يَسِيرُ فِي الْأَمْرِ مَجْدُ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ
مَدَدَ عَمْرٍ مِمَّنْ جَاءَ بِهِ لَمْ يَكُنْ يَسِيرُ فِي الْأَمْرِ مَجْدُ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ
الْمُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَسْلَمِيُّ الْكَلْبِيُّ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ
مَقْطُوعٌ أَوْجُوحٌ مِمَّنْ جَاءَ بِهِ لَمْ يَكُنْ يَسِيرُ فِي الْأَمْرِ مَجْدُ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ
وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ مَعَ الْأَمْرِ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ

فَقَالُوا وَرَدَ الْمُسْلِمَانَةُ بِالسُّوْلِ فَأَمَّا عَمْرٍو بِالسُّوْلِ فَقَالَ قَالُوا يَا أُمَّةَ اللَّهِ
شَيْءٌ مَحْضٌ بِالْحَقِّ. وَهُوَ كَذَلِكَ مَحْضٌ فِيهِ دَوَائِدُ الْأَمْرِ
تُسَوِّدُ وَكثُرَ رَوَاةُ الْأَمْرِ لَمْ يَكُنْ يَسِيرُ فِي الْأَمْرِ مَجْدُ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ
مَدَدَ عَمْرٍ مِمَّنْ جَاءَ بِهِ لَمْ يَكُنْ يَسِيرُ فِي الْأَمْرِ مَجْدُ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ
الْمُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْأَسْلَمِيُّ الْكَلْبِيُّ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ
مَقْطُوعٌ أَوْجُوحٌ مِمَّنْ جَاءَ بِهِ لَمْ يَكُنْ يَسِيرُ فِي الْأَمْرِ مَجْدُ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ
وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ مَعَ الْأَمْرِ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ

وَقَدْ بَيَّنَّا ذَلِكَ مَعَ الْأَمْرِ وَهُوَ أَحَدُ رُوَاةِ الْأَمْرِ عَنْ أَبِيهِ

جزء من سنة وأربعين جزءاً من السنة

مومنه، أخرجه مسلم وأبو داود والسنائي من طريق أبي هبم بن عبد الله بن عبد
عن أبيه عن بن عباس رضي الله عنه كُتِبَ حسرة ورثته معصوم في
مرصه الذي مات فيه، والناظر صفوف خلف أبي بكر، هذا أيها الناس إنه
لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرقيا فصالحه بها المصطفى أو ترك له
الحديث، وتقدم بن عبد الله استثنى مومنه قوله رضي الله عنه في هذا الحديث «أو
ترى له على أن يكون لروا جرة النبوة لا يحصى بروا الرجل الصالح

وقال ابن أبي يربد والله أعلم - أن النبوة الكرامة قد حتمت به، فإذا
قصص قصص جميعها، ذلك بقي جزء من سنة وأربعين جزءاً، وهي المبشرات،
ويحتمل أن يربد رضي الله عنه بها ما سطره لفرجل المخرج ما يربو هو سنة أو يربو
غيره له من صلاح رضي الله عنه ويحصى من شلة محمل رضي الله عنه تكون هذه جرة من سنة
وأربعين جزءاً من النبوة، وكان غيرها من الروايات حادثة تلياً على هذا
التحري، اهـ

طلب وتقدم شرحه من كلامه في ذلك في جواب الثاني عشر في تجميع
بين اختلاف الروايات في تعداد الأجزاء

(جزء من سنة وأربعين جزءاً من النبوة) تقدم الكلام على ذلك مفصلاً،
وتقدم أيضاً أن هذا العدد وهو المعروف في الروايات، ذكر بعضها المبسوط
في التلخيص

فذكر مرة به مسلم وأبو داود والترمذي وغيرهم عن أبي هريرة مرفوعاً:
«إذا أتتكم الروايات لم تكذبوا رؤيا المؤمن تكذب» الحديث، وفيه «جزء من سنة
وأربعين»، ورواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والسنائي عن عائشة بن
الصحاب مرفوعاً «روا المؤمن حجة من سنة وأربعين» ورواه البخاري عن أبي

هَذَا رَأَى أَحَدَكُمْ الشَّيْءَ بِكَرْهِهِ . . .

الكلب واليهود وغير ذلك، بخلاف نرون، المهادمة، فأصيب إلي الله تعالى
بصفة تشريف، وإن كان انكل يخلق الله تعالى، فكذلك، هـ

وقال في موضع آخر: قال يهليل: سمي الشارع الرضا المبالغة من
الأصوات صالحة ومقدسة، وأما الذي إلى الله تعالى، وسمى الأصوات حسنة
وأصابتها إلى الشيطان إذ كانت محروقة من شاكسته، فأعظم الناس بكده
وارشدهم إلى عدمه لئلا يمدوه إياه في تحريمهم والتهويل عندهم، وقال أبو
عبد الملك: أصعبت إلى الشيطان بكونها على هواه ومزاجه، وقال أبو
الغضائري: يحرق الله الرضا بصفة محضرة السمك، ويخلق الرضا التي تقاسم
محضرة الشيطان، فمن ثم صعب إياه ومن أصعبت إياه؛ لأن قلبي يحيل
به، لا حقيقة لها في نفس الأمر، هـ

قال القاسمي^(١): يحسر أو يبريد ما يبرد، ويحتمل أن يريد به الكاف
وهو من الشيطان، معناه أنه يحيل به ليعر أو ليعرف، وقال عيسى بن دينار
الرضا ما يتأول على الخير والأمر الذي يبرده، والحلم هو الأمر العظيم
المجهول يره الشيطان المزمع ليعرده، هـ

وقال التبرقاني^(٢): قال الشريف: الحلم ضد العرب يستعمل استعمال
الرؤيا، والتعريف بينهما من الاصطلاحات الشرعية، سها صاحب الشرح للفصل
بين الحق والباطل، كأنه كره أن يسمى ما كان من الله، وما كان من الشيطان
باسم واحد، فجعل الحلم عبارة عما كان من الشيطان؛ لأن الكلمة لم يستعمل
إلا فيما يحيل للحلم في توفيق من قصد الشهوة فما لا حقيقته له.

(قيلنا رأي أحدكم) في سنده (الشري) لدي (بكرهه) قال القاسمي: يحيل

(١) المصنف: (١٧٧/٧)

(٢) المصنف: (١٧٢/٢)

فَلْيُثَمِّتْ عَنْ يَمِينِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَوْ اسْتَقْبَلَهُ وَيُسَمِّدُ يَدَيْهِ مِنْ شَرِّهَا

ان يريد به ما يعيق ويحرم ، ويستقبله بضم الفاء وكسرها ، ويثمت بفتح طيف
ملا ريق ، كذا في المحلى

قال الحافظ^(١) وقد ورد في بعض الروايات عند أبي حنيفة في الاستقبة
سورة إلى استقباره ، وقد ورد ثلثه ألقاظ الثمت ، ويثمت والحق

قد النووي في كلام على الثمت في لرقبه ثمة عاصم ، اضعف في
العت والعل بغير هاء معية ، ولا يكونان لا ربة ، وليس بشرط في
الثلث وهو يسير ، ولا يكون في الثمت ، وفي حكمة ، قال بعض طائفة أهل
التسك تلك الموطوعة ، ولما بنوي أكثر الروايات في الرقبة فليص ، وهو
صح بطيف بلا ربة ، مكره فعل والثمت محمولين عليه

وتعنه استحافظ هذا ، فكن المطلوب في سره معي مختلف ، لأن
المطلوب في الرقية المنبرك بوطوبه انذكر كما تقدم ، والمطلوب ههنا حديد
التيطان وإظهار احسنه واستداره ، كما قلته هو عن عباس كما تقدم ، فانه
يجمع الثلاثة الخمس على التمس ، فإنه مع معه ومن لعله ، فانظر إلى التمس ،
قل به ثمة ، ينظر من اربع قبل له مضاق ، و

(عن يمينه ثلاث مرات) قال عاصم ، أمر بالنس حرداً لثيغاته التي
حضر الرقبة المكروهة تحفيرة له واستعداء ، وعصت بالسر ، لأنه مثل
الأعداء ونحوها ، قال بعض ، وانتقلت للتأكيد (إذ استبطل) من بومه ، ولعله
فحين يهت من بومه (وليس هو) كذا في الشيخ الهندية والمصريه عبر الترقائي ،
ففيه (وليس هو) بالله من شرها أي من شر هذه البرية ، وقد حرجه أبو حنيم
في «المستخرج» بألف من شرها وأذاه ، وفي رواية عبد الله بن سعد عن أبي
سليمة عند البخاري «يسمونه الله من شرها» ومن شر الطير ، ولشئ ثلاثاً ،

فإنها لن تُفسر إن شاء الله

ولا يُحدث بها احدا، عهد لا يصره، فالاحاد وهوتم ثم الروايات عن أبي
سليمان لفظ

ورد في صفة النعود: شرب الرؤيا أنه صحيح، أخرجه سعيد بن منصور
وابن أبي شيبة وعبد الرزاق وأحمد بن محمد بن عمار وأبراهيم السجستاني، قال: قال
راي احدكم في منامه ما يكره فليقل إذا سقاه عود ما عادت به ملائكة الله
ورسوله من شر رؤياي هذه، بل يمسح بها ما يكره في يدهي ودجانيه ورد في
الاستعاذه من اليهوديين في ليلهم من حرقه بلسان قال: لمعني أن حاله بين
الوعد، فذكر حديثه المذكور في باب: يزور من النعود

قال البرقي^(١) في باب مهرة: ورد أنه يقول: ملأهم في أعود بك من
علي الشيطان وسائر الاحلام، روى ابن السني

وفي «المعنى» قال من ذهب من رأى ديت ديت عن يمينه ثلاثا ثم
يقول: أعود بسم الاستعاذه به ملائكة ربك، روى من شر ما رأيت في منامي هذا أن
يحيى من شيء أكرهه، ثم يحرق له ما به الآخر

(فيها) أي الرؤيا على من السخ بمصر، وهي النسخ الهندية بضمير
البتكية، فإنه لا يصره أي لا رأى (أو تفسره إن شاء الله) لأن الله تعالى
جعل ما ذكره من الأحلام من المكرهه حرقه من الرؤيا، كما جعل الذي
رأى للفساد والصدقة وما به يصره بها يدفع أبلان

قال الأبي^(٢) جعل هذا من يرفع من مفسر الشيطان، وذلك لأن المؤمن
أكثر بفضل الله إذا علم هذا من الله من عمل أبلان بهاء وروح إلى الشكر
على الله عز وجل، ويحتسب أن يرفع بذلك أن الله حل ذكره قد علم أنه إنما فعل

(١) شرح البرقي (١)، ١٥١

(٢) المعنى (٧/٢٧٧)

فما وتعود له لا يصح شي مما رآه منكم، فترك ذلك ومهاجراً
أصابه ما رآه منكم، كما نذر أن الذي إذا دخل مصر من بلاد
البحر يتركه ذلك لبلاد، اهـ

[illegible]

هذه الحفظ بعد ذكر حديث أبي سعيد بخاري وغيره، على ما
ذكر في كتاب الرعي، تصدق ثلاثة أشياء أن أحمد الله فيها، وأن يسبر به،
وأن يتصدق بها، لكن لم يوجب ذلك في غيرها، ومن قبل ما ذكر من أدب الرعي
التي ذكره أربعة أشياء، الأول يعود رقة من سرها، ومن ثم السجدة، وأن يتعقل
حين يمشي من يوم إلى يوم ثلاثاً، ولا يكرها لأحد أصلاً.

ووقع عند بحاري في البحر فبعد في الماء، عن أبي هريرة رآه -
وهي الصلابة، وبعد ذلك أن سينا يكرمه فلا يعطه علي أحد ويعم قليلاً -
لأنه لم يصرح باسمه، وصرح به عليه، ولولا منه - دية، وهي النجوم -
جاءه الذي كان عليه، ورأت في حلقه الشروح سابعة، وهي قراءة له -
انكرسي، ولم يذكر لذلك مستنداً، فإن كان أحد من عموم قوله في حديث أبي
هريرة، أو لا يقرئ سبعة، فإنه -

وقد ذكر المصنف حكمه في الأورد: فإب الاستعداد بآله من غيرها
بواضح، وهي مشروعة ب. في مكروه، وما الاستعداد من الشيطان، فإب وقع

٤٤٤ في الخصم والخصم (١٦٦٤)

2. *فصل الحادي عشر* ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣٦، ١٥٣٧، ١٥٣٨، ١٥٣٩، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٤٢، ١٥٤٣، ١٥٤٤، ١٥٤٥، ١٥٤٦، ١٥٤٧، ١٥٤٨، ١٥٤٩، ١٥٥٠، ١٥٥١، ١٥٥٢، ١٥٥٣، ١٥٥٤، ١٥٥٥، ١٥٥٦، ١٥٥٧، ١٥٥٨، ١٥٥٩، ١٥٦٠، ١٥٦١، ١٥٦٢، ١٥٦٣، ١٥٦٤، ١٥٦٥، ١٥٦٦، ١٥٦٧، ١٥٦٨، ١٥٦٩، ١٥٧٠، ١٥٧١، ١٥٧٢، ١٥٧٣، ١٥٧٤، ١٥٧٥، ١٥٧٦، ١٥٧٧، ١٥٧٨، ١٥٧٩، ١٥٨٠، ١٥٨١، ١٥٨٢، ١٥٨٣، ١٥٨٤، ١٥٨٥، ١٥٨٦، ١٥٨٧، ١٥٨٨، ١٥٨٩، ١٥٩٠، ١٥٩١، ١٥٩٢، ١٥٩٣، ١٥٩٤، ١٥٩٥، ١٥٩٦، ١٥٩٧، ١٥٩٨، ١٥٩٩، ١٦٠٠، ١٦٠١، ١٦٠٢، ١٦٠٣، ١٦٠٤، ١٦٠٥، ١٦٠٦، ١٦٠٧، ١٦٠٨، ١٦٠٩، ١٦١٠، ١٦١١، ١٦١٢، ١٦١٣، ١٦١٤، ١٦١٥، ١٦١٦، ١٦١٧، ١٦١٨، ١٦١٩، ١٦٢٠، ١٦٢١، ١٦٢٢، ١٦٢٣، ١٦٢٤، ١٦٢٥، ١٦٢٦، ١٦٢٧، ١٦٢٨، ١٦٢٩، ١

في بعض صوره الحطت عنها كف قلعه ، وما اعني هذا تقدم عن عاصم
 به طرداً لشيطان ، واشتد تأكيداً

١٥ . زوجي والله قوله «ولها لا تضره» فمعناه ان الله عز وجل
 لا يضره من لمكروهه كما جعل الصلوة عليه بماله ولما لا يضره
 فيه ، انوجه الى الله واسمائه ، ولا في اشعره بها عصمه من الاسوء ،
 وبها يكمل "ربعة" واقبح الظلمة وتقرى الاحاديث من ربه عند سجوده ، وما
 انجيل فلينزال بسجود تحت الحق الذي كان عليها ، وما كتبها مع انه قد
 يكون صادقه ومحب حكمة

ويحصل ان يكون حقايقه يحصل اشتغال سرائر الرغبي بمكروهه عسرها
 لا يلب لها سعي ، ولا ان يعجز بها دال قد جعل روعها وبحريتها ، رئيس دال
 يعرف به حده من انطمع في ان لها تعبها حساً او الرضاء من بها من
 الاضمار فكون ذلك شكي لغه ، واستدل بقوله قولاً : قد عسى
 الرؤى شغ عن ما بعد به

قال التوتري "ويسمي ان يجمع بين هذه الدلائل كلها ، ويعمل بجمع
 نفسه ، ان انصر نحو بعضها اجراً في دفع صبرها بان الله ، كما صرح به
 الاحاديث دال الحفاظ ، ثم ان في شيء من الاحاديث الانقضاء على ربه ،
 نعم اسار بهيب ، ان ان الاستعداد كره في دوح ذرته ، وكأله حده من لونه
 يدعي : «ان من انوي حشده نحو من تشطير ارجح» ﴿١٧٢٣﴾ ثم يس في شمس على
 الذب : «ثم وعي ربه» ﴿١٧٢٤﴾ . فحتاج مع لاسد دال به
 دونه ، ولا يكمن سرار الاستعداد ما انسان

١٦ . نرجسي في المعهه "الصلوة بجمع ذلك كله" لان الله عز وجل يصلي

قال أبو سلمة إن كنت لأرى رأيا هي بطر عني من أنجل فلما سمعت هذا الحديث، فما كنت أباها

أخرجه البخاري في ٧١ - كتاب طب، ٢٩ - باب الطب في الرقة - وصنف في ٤٢ - كتاب الرضا، حديث ٢.

لقداء من حبه، وصنف في ٤٢ - كتاب طب، ٢٩ - باب الطب في الرقة - وصنف في ٤٢ - كتاب الرضا، حديث ٢. ثم دعا الله في أقرب الأحرار إليه، ليكتبه له شرف معه وكرمه، واستنى الشاودي من عموم قوله، إذا رأى ما يكره، ما يكون في أوروبا تصادفة لكرها، لا يقع إقترا كما يقع سسرا، وهي الإساءة، مع ما يكرهه الراي، فلا يشرح إذا عرف أنها صادقة ما ذكر من الإساءة له ونحوه.

واسم إلى ما ورد في مربي أبي نبيطة قاتلهم أبي سعد ونحو ذلك، ويحكى أن ضا أن يلزم من ذلك الاستعانة في المصداق لا يحول عن حبه وأن لا يصلي، فقد يكون ذلك سبب دفع مكرهه الإضرار مع حصول مقصود لا يضره له.

(قال أبو سلمة) المذكور يد كس لأرى - كلام في أوله بحسب الإتيان في صحيح النسخ المصرية - وكذا في النسخ، كما في بعض النسخ الهندية - لا أرى مصممة أبي سعد من النسخ (الرأيا) أي الحكمة، هذه مبادء فتكون (أبي أنجل علي) بشا، بيا (من الجليل) بالجمع، والصحيفة واحد الحداد فلما سمعت هذا الحديث من أبي فانه (فما كنت أباها) من المسالاة أي لا تصد، إليها

وفي البخاري^١ برويه شعبه عن سعد بن سعد، قال سمعت أبا سلمة يقول لقد كنت أرى رأيا لمعرضي حتى سمعت أبا فادة يقول وأن كنت أرى رأيا لمعرضي حتى سمعت،^٢ أبو، يقول، رأيا لمعرضي من الله،

٤٢/١٧٣٤ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حُرَيْرَةَ، عَنْ
أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ، فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ - (قَوْلُهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْأَدَبِ
رَبُّ الْأَعْدَاءِ)

قَالَ هِيَ الرَّزْيَا بِصَابِحَةٍ يَرُدُّ لِرَجُلٍ الْمَصَالِحَ أَوْ تُرَى لَهُ

هَذَا أَوْ يَأْتِي أَحَدَكُمْ مَا يَحِبُّ وَلَا يَحِبُّ - ١٠ - يَحِبُّ، وَإِنَّا رَأَى مَا يَكْرَهُ
فَيَعُودُ إِلَيْهِ مِنْ شَرِّهَا، شَرُّ الشُّعْبَةِ، الْحَدِيثُ

قَالَ الْحَافِظُ ^(١) وَعَنْ مَسْمُومٍ مِنْ رِوَايَةِ سُرَّيٍّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ هَكَذَا لَوْ
بِأَنَّ أَعْدَاءَ هَذَا أَبِي أَحْمَدَ الْبَغَوِيِّ مِنْ ظَاهِرِهِ فِي ظَنِّي، أَمْ

٤٢/١٧٣٤ - (مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ حُرَيْرَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي) عَسَرَ
(هَذِهِ اللَّيْلَةِ) وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ تَوْسِعَاتٍ ^(٢) (قَوْلُهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْأَدَبِ
رَبُّ الْأَعْدَاءِ) هِيَ أَيْ الْبَشَرُ فِي الدُّنْيَا (قَالَ هِيَ الرَّزْيَا بِصَابِحَةٍ يَرُدُّ لِرَجُلٍ
الْمَصَالِحَ) بِمَعْنَى (أَوْ تُرَى لَهُ) بِمَعْنَى (يَرُدُّ لِرَجُلٍ) أَيْ يَرُدُّ لَهُ أَمَّا مِنْ الْخَبَرِ، (وَعَنْ
أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ) فِي رِوَايَةِ أَبِي هِشَامٍ، وَتَعْدَمُ مَعْنَى مَا تَقَالِ الْحَافِظُ، أَخْرَجَهُ
أَبُو حَرِيرَةَ وَأَبُو مَاجَةَ وَتَحَاكَمَ عَنْ عَدَدَةٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ، ثُمَّ أَخْرَجَ مَا عَمِلْنَا مِنْ كَلَامِهِ

وَقَالَ السُّوَّحِيُّ فِي التَّحْقِيقِ أَخْرَجَ هِشَامٌ، وَتَوْسِعَاتٍ وَحَشَنَةً، وَالْبَيْهَقِيُّ
الشُّعْبَةَ، وَأَبُو أَبِي تَيْبٍ وَأَحْمَدُ عَنْ عَدَدَةٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ، قَالَ
سَأَلْتُ أَبَا التَّوَدِّعِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ، فَقَالَ مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ
مَعْدُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ - سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ غَيْرُكَ مَعْدُ تَسْأَلُ، هِيَ
الرَّزْيَا بِصَابِحَةٍ يَرُدُّ لِرَجُلٍ الْمَصَالِحَ أَوْ تُرَى لَهُ، لَيْسَ بِشَرٍّ، هِيَ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا، وَيُسَمَّى
فِي الْأَعْرَابِ أَيْجَةً.

(١) ضحى التاريخ: ١٧٣٤/١٧٣٥

(٢) سورة تيسر الآية ١٤

(٣) ٣٣١/١٤

وقال جرودي بعد من سمع من شوقي السني ان حكي بعضه منه
لاجماع ونحوه اهـ

وهان الساجي^(۱) في حديث السني احمد السني يروي ان من بعد
عاشق في هر رجل، وقد امام في انفسه بها على اي وجه كان من قدر
غيره، وان يجوز عند ذلك انفسه بانور ولا يصرح، فذلك الساجي ابو
صحنه، وان اشيع بر حصة^(۲) كرهه ذلك كان في اوقات من بعد والاراه
عشر واشطرح^(۳) ان بعد سما يعني عن ذكر الله في عا رلاه من
لمس بعد به الحباله بعد في حقه من عا رلاه من

بعضه عن روي من حقه شجره على هذا من بعد عن رجل
في انفسه يريد ان يجمع بينكم ائمتوه يخلصه في كثير والتبر وضدكم عن
كثير وفي شكوه هذا انفسه^(۴) وما روي عن عبد الله بن مسلم وانتهى
وعكره انفسه كره يمينه بعد، وان الشهي كان بعد بانطرح في ثابته
رو يستلحق على بهم من حلقوا الشهي وانطروا لغيره وعاد في روي
عن بن ائصيص راي سهاب حقه الساب بانور، وقد كرهه عمو ثاب
نعم ذكره، وانما من حقه عمو هذا اهل الطال حقه على حقه ما
عنه من انفسه في حقه

وفي الحس بنهم^(۵) بعد ذكره راياب يعني وهداه الاحاديث وحده
انفسه في انفسه انهم انفسه حقه ما بعد به سهاد بلاه وهذا هو
بعضه الشافعي معافه بهذا القول، قد هذا من حقه الساجي
والراجح اهـ

(۱) معتر ۶۶۶ ۶۶۷

(۲) سورة الحاله ۶۶ ۶۷

(۳) ۶۶ ۶۷ ۶۸

٦/١٧٢٥ - حدثني عن أبي بصير عن موسى بن هبة عن
 سعيد بن أبي جهم عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله
 قال: «من أحب بالزينة فقد عصى به ورسوله»

٦/١٧٢٥ - (مالك عن موسى بن هبة) أبو بصير عن
 رسول الله (في حديث) عن سعيد بن هبة عن
 أبي موسى الأشعري عن أبي بصير عن أبي موسى الأشعري
 عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير

عن أبي موسى الأشعري عن أبي بصير عن أبي بصير
 عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
 عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
 عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
 عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير
 عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير

وفي ذلك حديث^١ أخرجه أحمد، وأبو داود، وابن
 أبي شيبة، والترمذي، وابن ماجه، والبيهقي، وابن
 أبي عمير، وابن خزيمة، وابن حبان، وابن
 أبي عمير، وابن خزيمة، وابن حبان، وابن

أبو داود، وابن أبي شيبة، وابن خزيمة، وابن
 حبان، وابن أبي عمير، وابن خزيمة، وابن حبان، وابن

(١) - في نسخة في الإصحاح ٤٢٨ - حديث في التمهيد (١٧٢٥/٦)

(٢) - في نسخة (١٧٢٥/٦) - حديث في التمهيد (١٧٢٥/٦)

(٣) - في نسخة (١٧٢٥/٦) - حديث في التمهيد (١٧٢٥/٦)

(٤) - في نسخة (١٧٢٥/٦) - حديث في التمهيد (١٧٢٥/٦)

١٧٢٦/٧ - وَحَدَّثَنِي عَنْ أَبِي مَالِكٍ، عَنْ رَافِعٍ، عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
نَسْرَةَ أَنَّهُ كَانَ، إِذَا وَجَدَ حِمَامًا مِنْ قُرْبِهِ يَلْعَبُ بِسَرْدٍ، صَرَفَهُ
وَكَسَرَهَا

قَالَ يَحْيَى وَضَعْتُ مَالِكًا يَقُولُ لَا خَيْرَ فِي الشُّطْرِيحِ

١٧٢٦/٧ (مَالِكٌ عَنْ رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ
إِذَا وَجَدَ حِمَامًا مِنْ قُرْبِهِ يَلْعَبُ بِالسَّرْدِ صَرَفَهُ سَبِيحًا لِمَعْلَمِهِ الْخَيْرِ أَوْ كَسَرَهَا) أَيْ
اِئْتَرَدَ بِحَبِيرٍ أَوْ لَمَسَتْهُ، قَالَ يَحْيَى مَا كَسَرَهُ بَعْدَ وَجْهِ الْبَيْعِ أَوْ اِئْتَرَدَهَا،
لَا أَنَّهُ لَا مَعْلَمَ فِيهَا، وَيَصْرَفُهَا رَافِعٌ إِلَى مَعْدُونِهَا، وَبِأَصْرَفٍ مِنْ كُنْ يَلْعَبُ بِهَا
مِنْ أَمَلِهِ، مَعْلَى سَبِيلِ التَّائِبِ وَبَرَحَرٍ يَمُوتُ فِيهَا، وَنَحْوُ ذَلِكَ لِحَقِّكَ لِأَنَّهُمْ
مِمَّنْ تَلَدُّ عَلَيْهِمُ انْقِطَاعُ سَائِبِ، ثُمَّ يَدْرُسُ بِجِلِّ تِلْكَ وَيَصْغُرُ مِنْ مَسَافِرِ
الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ، وَإِنْ يَرِيعُ مَعْلَمُهَا يَلْعَبُ فِيهَا حَتَّى لَا تَبْقَى مِنْهُ
شَيْءٌ، أَوْ

(قَالَ يَحْيَى صَحَّحْتُ مَالِكًا) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - (يَقُولُ لَا خَيْرَ فِي الشُّطْرِيحِ)
قَالَ الرَّافِعِيُّ (١) وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنْ الْأَعْجَامِ وَالْإِسْمَاءِ رَجَعَ بَعْدَهُ
وَحَكَمَهَا أَيْ مَالِكٌ هَذِهِ أَعْجَامٌ مِنْ تِلْكَ الْأَعْجَامِ كَمَا نَحْنُ لَا حَبْرَ لَهُ سَطَرٌ مِنَ الْقَطْعِ
بِالْأَعْجَامِ مِنْ سَطَرِ الْقُرْآنِ حَتَّى نَعْلَمَ أَنَّهَا، وَهَذِهِ تِلْكَ بِرَبْرِ بَأْسِ الْأَسْمَاءِ
الْمَعْمُومَةِ لَا يَشْتَرِكُ فِي الْأَسْمَاءِ الْعَرَبِيَّةِ وَأَيْهَا حَمَامِيَّةٌ، وَاشْتِفَافِيَّةٌ مِنَ الشُّطْرِ
بِوَحْدَةِ أَهْلِهَا غَلَاظِهِ، فَكُنْزُهَا وَنَحْوُ ذَلِكَ، وَهَذَا بَيْنَ الْمَعْلَمِ . . .
وَقِي الْقَوْلُ الْحَقِيرُ (٢) الشُّطْرِيحُ بِكسر أَوَّلِهِ وَبِهَمْزٍ وَلَا يَصِحُّ إِلَّا بِسَوْنٍ .
قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ حَمَرْتُ سَطْرِيحًا . . .

وَقَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ (٣) الشُّطْرِيحُ بِكسر أَوَّلِهِ مَعْرُوفٌ شَتَّى وَصَحَّ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ مَحْمُودٌ

(١) الشُّطْرِيحُ بِكسر أَوَّلِهِ (٢٥٧/٥)

(٢) لَطَرُ أَوَّلِهِ بِسَوْنٍ (٩١/٦٥)

(٣) مَعْرُوفٌ بِسَوْنٍ (٢٤٧/٨)

وكرهها.

وسميته بذكره القلب بها وبغيره من الباطل ويمنو هذه الآية
- اصداق بعد الحق إلا اتصالاً -

لأسباب من هؤلاء. وتكلم على أدلة لمحامين كلام يشعني نفس. ويذهب
النس في جزء أخره في التطريح والنود نحو عشرير كرامه. اهـ

(وكرهها) الإدمان مائل، در ابرقسي محرمين وعليه الجمهور وسورج
صاحب السور في إطاء الكرهة على الدية (وصممه) أي ماله (مكره) تحريم
(القلب بها) بالتطريح (وبغيره من الباطل ويلدوا) لإمام ماله غير الاستدلال
على قوله بـ (هذه الآية) أي في سرره بوس «فَتَذَكَّرُ أَنَّ رَيْبُكَ مُلَيَّقٌ (قَدَّادًا يَمْدُ
أَنِّي إِلَّا تَهْتَلُ)»

وفي «المعرقاة»^(١) (أخرج ابن أبي حاتم عن شبيب قال سئل عاتق عن
سباده اللعاب بالتطريح وسرد قال من ذهب لما أقرى شهادتهم بقر، له
سائر. «فَتَذَكَّرُ أَنَّ رَيْبُكَ مُلَيَّقٌ»، بهذا دل من الاتصال، وأخرج أبو الشيخ
عن حماد بن مسلم قال سئل عاتق عن اللعب بالتطريح، فقال من الحسن
في؟ قيل لا فتلا هذه الآية «كَيْفَ أَدَّ اللَّهُ الْقَوْلَ إِلَّا تَهْتَلُ»، اهـ

وإن شروفاً^(٢) استقام به ير بـ في هذه غيره، ومن جمع المصوح
وقع في اتصال. وقد ذهب جمهور العلماء إلى تحريم التطريح. وهذه الأئمة
الثلاثة. وحكى الشهي أحمد الصحابة من ذلك، قال بعضهم من هل من
أحد منهم أنه رخص فيه مهر عاتق، فاستجني رعيه من علماء لهذين أعدم
بالخوان نصحابه من هل أبو د بلا سب، وجماعهم كافي في التحريم، وقد
ورد فيه جازع. وإن كان في بعضها ضعف ورسالة. فقلت لا يسمح من

(١) معرفة الصحابة (٨/٢٣٨)

(٢) شرح الرضاوي (٢١/٢٣٥٧)

أحمد إن الفرد أشد من الشطرنج، وذلك لورود نصر في الفرد والإجماع على تحريمها، بخلاف الشطرنج، اهـ

قلت حديث رتبة يدي ذكره المؤلف، قال الرياني^(١)، رواه ابن حبان في كتاب الضعفاء وصنفه

وهي «الهداية»^(٢) يكره اللعب بالشطرنج والفرد والأربعة عشر، وكل لهو، لأنه يلهي قلبه، فليس حرام بالنهي، وإن لم يتأمر بها فهو عبث ولهو، وقال عليه السلام: «لهو المؤمن مطلق إلا الثلاث» مأدبه بمرسه، وصناصله من قومه، وملاعبة مع أهله، وقال بعض الناس: يباح اللعب بالشطرنج لما فيه من تشجيع الخوطة وتذكئة لأفهام، وهو محكي عن شافعي

ولنا، قوله عليه الصلاة والسلام: «من لعب بالشطرنج وانزدرشر، فكأنما قميس يده في دم المحتبر» ولأنه يزعج لعب يقصد عن ذكر الله وعن الصنيع والجماعات، فهو حرام؛ بقوله عليه الصلاة والسلام: «إن لهاك عن ذكر الله فهو حير» ذكر، أبو يوسف ومحمد التسليم عليهم تحذيراً بهم، ولم ير أبو حنيفة به بأساً ينسحب عنهم فيه، اهـ

والحديث يدي ذكره صاحب «الهداية» من لعب بالشطرنج، الحديث قال الرياني^(٣)، غريب يهد، بلفظه أخرجه مسلم من حديث برهدة، وليس فيه ذكر للشطرنج

وهي «الدر سمعنا»؛ كره تحريماً اللعب بالفرد وكذا الشطرنج وأباحه الشافعي وأبو يوسف في رواية، قال ابن عابدين: قوله في رواية، قال الشربلاني: رأيت حير بن النخع مع اللعب به، اهـ

(١) نصب الرضا، (٤/ ٢٧٥)

(٢) (٤/ ١٣٦)

(٣) نصب الرضا، (٤/ ٢٧٤)

وفي المشكاة برواية أبيه في "الشعب" عن علي بن الحسين رضي الله عنه .
 في معنى الشطرنج هو قسم الأعاجم ، من أصل شطرنج أو أصل شطرنج
 لا شطرنج ، لأن أصل الشطرنج لا خاطرة ، ومعناه أنه سهل من الصعب
 - خاطرة ؟ فقال هي من الباطل والله لا يحب الباطل ، قال نعم هي
 من علي رضي الله عنه ، لأن من يباشر الأعاجم أي من ذهب حبيب أو
 صبر ، وشبهه به من ، أو فراد أنه دخل في عموم تسميهم ، مع
 أن الله تعالى ، وأن الشطرنج هو ما جمع عنه ، وقال في قوله أي من
 لا يحب له لا خاطرة أو محض ، وهو خاطرة يشغل ما بكم بالشمع
 وغيره ، لا حديث وإن كان مرفوعاً ، لكنه مرفوع حكماً ، لأن مثله لا يباشر من
 من نوازل ، وسأني عنه ما يفتقد له مرفوع حديثه

وفي شرح السبعة المصنفين ، مرفوع فيه حديثهم لأن قد بسف
 في أصل الحديث ، قال النووي ، وما أصح هذا التحليل ، ومن أصح هذا
 القول مع الأصول في قوله ، وقال أبو داود ، قاله من أصله في قوله ،
 قد كره ما يسمي أصل الشطرنج ، الحديث كذا هو مرفوع ، وجرده حديثه دبره

وفي قوله مع أصعب المعلوم من أصل الشطرنج ، وأما الشطرنج كالأكل
 من الحنظل ، رواه عباد بن أبي موسى وابن خزيمة عن أبيه من مسلمة بن مسلمة
 السري حجة عند الجمهور ، وقد مضى الأحاديث المتكبره طريق أبيه
 من

بهذا وهذا تقدم أي في "المعاني" في حديث أبيه من مرفوعاً قال الله
 تعالى حرم حصر النيران الكوبة من أن النيران بقوله ، الكوبة هي الشطرنج

پسندیدہ نثریات علی انصاری

[illegible]

قال الحافظ في التلخيص الأدب: وفي سفر ردي الحفصه في رواية
عن كثير عن زيد بن أسيد عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رجلا
من أصحابه يوسف بن أبي طه - نزيل بني النضير - أخطأ إلى زيد بن أسيد
عن أبي سعيد فحدثه قال قال رسول الله ﷺ (إذا مر رجل بكم فسلم
عليكم فسلموا) فسلم زيد على النضيرين ورد على هؤلاء واحد آخر عن هؤلاء
وعلى هؤلاء عروب عن حديث زيد وعطاء بن يسار عن أبي يوسف أنه

أبستم) في هذا السلام، التركيب على التامية) بذلك ترجع نحوي هي
مصححة، وأخرج في ذلك في شرحه، أنه قد قسم التركيب على ثمانية
أنواع هي على التبع أو التبعي على كذا، أو على كذا، أي يعود لسلام
سلام يحيد بكونه، فيرجع إلى الماصد كذا، كذا

وہر نہ جری^{۱۲} لای غم کی سبب علی اسائی - قصصہ او ملأ
راغب احفظا عنہ من لہو الی حبی لای و صبح السلام لہم ہو
محکمہ ایلانہ المبرور من المفسر دا الفت او اعدفت، او بمعنی التواضع
یستلحاحا لاجل احوال مدعظمتہ، لان السلام بنا بعضہ بہ احدہ امریں ہما
کتب و ذ او استلذذ فکرہ، ام

[illegible][illegible]

(٢٧) الخطب: محمد المصطفى (١٩٧٧) ص ١٤٧.

وإذا سلم من القوم واحد أجرأ عنهم،

حبر، أو يرجع ظاهر أمرهم، وكذا المركب فإنه يوحى الأمان لتسلطه وعلمه. اهـ

(وإذا سلم من القوم) المراكبي أو المشاي أو القاطنين أو الغافلين أو غيرهم (واحد) منهم (أجرأ عنهم) كنهم

قال الباجي^(١)، قال القاضي أبو محمد: لا خلاف أن ابتداء السلام منه أو مرض على الكفاية، وإن تم به بعضهم سقط عن بعض، وأن رد السلام مرض على الكفاية، فإن سلم واحد من الجماعة أجرأ عنهم، وإن رد واحد من الجماعة أجرأ عنهم، وحكي عن أبي يوسف أنه يبرم جميعهم الرد، والدليل على ما نقوله الحديث المذكور، ومن جهة المعنى أن هذا سلام هو شعار الشيع، فتاب فيه الواحد عن الجماعة كسلام لستدي به اهـ

ولا يذهب عليك أن ههنا مسائل الأولى: لا ابتداء بالسلام، والمعروف في الكتب أنه سنة لكن فيه بعض خلاف، أسد إليه الباجي بقوله: أو مرض تمامه، وقوله المحافظ في حديث البخاري عن أبي مريضة مرفوعاً: «خلق الله آدم على صورته فلما خلقه قال اذهب فسلم على أولئك نفر من الملائكة جلوس، فاستمع ما يسيرون، فلما نعتك رغبة فوبك، فقال السلام عليكم فقالوا: السلام عليكم ورحمة الله، فإردوه ورحمة الله، الحديث.

قال المحافظ^(٢)، استدل به عمر أيباب الأسدي بالسلام ثورود الأمر به، وهو بعيد بل ضعیف؛ لأنها واقعة حال لا عموم لها، وقد نقل أبو عبد الله الإجماع على أن الابتداء بالسلام سنة، لكن في كلام المازري ما يقتضي إثبات خلاف في ذلك، كما دعم بعض من أدركه، وقد راجعت كلام المازري وليس

(١) فضائله (٢٧٩/٧)

(٢) صحيح الترمذي (٣/١١)

فيه دين، فإنه كان ابتداء السلام سنة، وردّه واجب، هذا هو المشهور من
سنة رسول الله صلى الله عليه وآله في عيادات الكفاية، فأشار بقوله مشهور إلى اختلاف في
وحيات أحد أهل هو مقرر عيسى أنه كفاية؟ وقد صرح بعد ذلك بـ (الاجماع) في
بـ (سنة) كما سيأتي بعد.

بـ (في) وقع في كلام القاضي عبد الوهاب فيما حمله عليه من غير دليل لا
خلافاً أو ردّاً، لأنّ سنة أو عرض على الكفاية، فلا منبأ أصلاً من صحة
جراً عليهم ذلك، بل معنى قوله أو عرض على تكذيبه مع نقل (الاجماع)
عيسى ما منه أن إقامة النسي وأحياناً عرض على الكفاية، اهـ.

لأنه ولا يفتكر من أن بعضهم ذهب إلى وجوب السلام ابتداءً أملاً،
كما حكاه جميع من نقله المصنفات من النسخة إلى فائده، فقد تقدم في كلام
بـ (بـ) في سنة أو عرض كفاية، وقال المحقق^(١) قال ابن ديب: ابتداءً سنة
بـ (بـ) من إفساد السلام من ذلك بوجوب الابتداء بالسلام، قال أحمد: روي
بـ (بـ) لا ميل إلى القول بأنه عرض على على التعميم من الجدير به، بـ (بـ)
ما قاله

وقال حروي: أعلم أن ابتداء السلام سنة، وردّه واجب، من د
المتن. عتاده، فهو سنة كفاية في حقهم إذا سلم بعضهم حصص سنة السلام
في حق جميعهم، فإن كان المسلم سنة واحداً لجميع عليه الرد، وإن كان
عباده كان الرد مخرج كفاية في حقهم، فإذا رد واحد منهم سقط الحرج عن
الجميع، والأخص أن يستحق الجميع بالسلام، وإن ورد الجميع وعن من
يوسف أنه لا بد أن يرد الجميع، وعلى ابن عبد البر وغيره: إجماع المسلمين
على أن ابتداء السلام سنة، وأن ردّه مقرر، اهـ.

(١) فتح الباري (١/٦٩٧).

وهي غروضة محب حبيب من غروضة التسامحة إذ انشأ بسلامه من غير
من المصمم المعتدل من شدة رغبة في الخلق، وقد حبساً مصمم، إنما كان وحده،
بسته كناية من جماعة هم غير شائعة ونحش، وكاف، وهو من غروضة اه

والسؤال الثانية رد سلام، ويقدم من فوائدهم انه يجب على الكفاية
علاقا لا يبي يومه، وما في الاطلاق انفسا على اسبب لرد على انكساره
اه ولم يذكر فيه خلاف حر، قال الحافظ^(١)، من حبساً على أن الرد
واجب على الكفاية وحده عن أبي يوسف أنه قال، يجب رد على كل فرد
فرد، واحتج له بحديث سالت يحيى حليفته بخاري^(٢) انه لا يرد قريشاً عن أبي
خزيمة في حلق الام، فان فيه يدلوا أبي لسلامه سلام عليك

ويجب رد رد يكون بسبب إليهم، والمتكلم به بعضهم، واحتج له
أيضاً بأقوال على من سمع من جماعة فرد عليه واحد من غروضة لا يرد
عليهم، ويوجب بظهور بخاري، واحتج للجمهور بحديث علي رفته فبحري عن
الجماعة انه ردوا^(٣) ثم جده وبخري عن الحسن^(٤) انه رد حذم أحرجه
فيه كراهة رضاء، وفي نسخة مصف، لكن له^(٥)، رد بخري عن علي
عنه الظيراني، وفي نسخة مث، وأما غروضة في «الموطأ» من رد من أسم

واحتج من بعد باب لا يرد على أن المستنوي لا يرد في حله بغيره بعدد
من سألهم عليهم كما في حديث أبي هريرة^(٦) انه رد من سلام ثم عليه السلام^(٧) ثم
غيره من الأجانب، قال لذلك لا يجب لرد على كل فرد فرد اه

وقال أصحاب من في أحكام المقاتلة قال أصحاب رد سلام فرض
على الكفاية من سمع من جماعة فرد واحد منهم احده اه

ويعد ذلك فيهم جميعه في شرح حديث^(٨)، قال في المصنف^(٩)
على الخوف

وروي هذا المحدث عن ابن عباس مرفوعاً، عن مصحح الرواية^(١) عن ابن عباس قال: جاء ثلاثة حر إلى النبي ﷺ، فقال أحدهم: السلام عليكم، فرد عليه النبي ﷺ: وعليك ورحمة الله، وجاء الثاني، فقال: السلام عليكم ورحمة الله، فرد عليه النبي ﷺ: وعليك ورحمة الله وبركاته، وجاء الثالث فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فرد عليه النبي ﷺ: مثل ما قال وأبو القتيبي جالس مع النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ردت ههنا وههنا، ولم يردني شيئاً فقال رسول الله ﷺ: ما ورجعنا له من ربهنا يردنا عليه مثل ما قاله، رواه الطبراني في المعجم^(٢) والأوسط، وفيه رفع بن جرير وهو صحيح جداً، أم

قال النجاشي^(٣) يريد أنه لا يريد عن نفسه وإنما هي ثلاثة أحرار، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، من دهم عن بعضها أحرار، ومن استوعبها فقد بلغ الغاية، وليس له أن يريد عليها، وقد قال القاضي أبو محمد: أكثر ما يسهي السلام إلى المركز، يريد أن لا بد من ذلك، وهذا فيما يحلو ما شاء السلام ووجهه، وأما إهداء فلا غاية له، لا ليعتاد الذي يتبع بكل طائفة من الناس

قال النجاشي: وأما المصافحة، فقد حكى لشيوخ أبو محمد أن المصافحة حسنة، وقال في المختصر: مثل ما أت من ذلك؟، فقال: إن الناس ليعلمون ذلك، وأما أما فعله، ويعلم من يفعل في الصحيح بما روي أن السلام انتهى إلى البركة، فإضافة من قوله أو فعل مسوعة كالمصافحة. أم وتقدم ذكر المصافحة في محلها، وذكر قول النجاشي لأنه ذكره هناك، كأنه استدل بحديث الباب على مع المصافحة أبعاً، وظاهره أنه لا ينضم المصافحة شيئاً ولا

منها

(١) (٧٠/٨)

(٢) المعجم الطبراني في المعجم، ج ١٦، ص ١٢

(٣) المعجم، (٦٨٠/٢)

.....

وحي «الحديث» بوجه انتهى إلى التبرئة و... و... بعد اعادة تأمل
المطالب الإسلامية من نصها (حصول المدح والثناء، والاعلاء لصورته
على قدره، وبه أحد الخصائص أنه لا يرد عليه شيء من كتابه، كما هي أحدى
الخصائص^(١))

وعلى محله في الحديث^(٢) بعد ذكر الباب «بسم الله الرحمن الرحيم

... بركاته، مستكشف، فإن ما جاء فيه أصح، وهو قول مالك في الشامي، قال
أبو بصير في قوله تعالى ﴿لِيَا خَلْقُكَ تَحِيَّاتٌ طَيِّبَةٌ﴾ (أحسن منها) أو ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾^(٣)
... من وجوب الجواب بحسن ... وهو ... بركته ورحمة الله، قال في
المستدرج، زاد في كتابه «حيي بركته» لما يرد منه في كل بسم وبركاته، ما
روي أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ السلام عليك فرد عليك السلام
ورحمته الله، وفي آخر السلام عليك ورحمة الله، قال «عليك السلام
ورحمته» بركته، وفي آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته، قال
عليك، وقال الأرمزي، نقضني لأن في كل الله وبركاته، قال «عليك السلام»
في فضائله فرددت حديثه، أنه

وفي حديث «الحديث» الحديث أخرجه (محمد بن أبي الزناد) والطبراني
وإن مرقومه من سنن أبي حمزة، كما في «الآثار الحمراء»^(٤)

قال في «الذريعة» أو صحيح ... في شرح أحمد في «الذريعة»
وإن حمزة وابن سيرين والضرري وأبو مرقومه وسند حسن ... «أما إن الفارسي
قال «ما رجعت إلى أبيي»، فثبت بمثله، وفيه في رجل قال قال له
الرجل يا أباي الله يا أباي أنت وأبي أنت فلاز وقال فثبت عليك، فرددت

(١) أخر (٩) ٢٨٣

(٢) «موطأ» مع الذين (مسجلة) (٣٧/٢٨٣)

عليه السلام بعد ذلك عليه السلام
 في يومه يومه في يومه في يومه

وَقَدْ أَهْمَنِي فِي مَجْمَعِ دُرِّهِ ^{١١} رِيَادُ الطَّيْرَانِي - رَحِمَهُ هَمَامُ
عَلَى خَدَّائِنَانِي - مَرُونَ أَسْبَابِ حَبِيدِهِ رَحِمَهُ غُرُثُ سَوَادِهِ يَلُحُّ
دَوَاهِيهَا بِشَاشَةِ خَدَّائِهِ بِصِلِ دُرِّهِ ^{١٢} سَلَامُ دَوَاهِيهَا ^{١٣} دَوَاهِيهَا
بِرَحْمَةِ أَلْفِ دُرِّكَ - وَفَرَحَتِ بِرَبِّهِ ^{١٤} دَوَاهِيهَا ^{١٥} دَوَاهِيهَا ^{١٦} سَلَامُ
دَوَاهِيهَا بِرَحْمَةِ دُرِّكَ - عَرَبِيكُمْ هَلْ أَسْبَابُ دَوَاهِيهَا ^{١٧} حُرِّي الْخَبِيرِ
بِاحْتِسَابِ دَوَاهِيهَا ^{١٨} أَنْظِرْنِي فِي ^{١٩} دَوَاهِيهَا ^{٢٠} دَوَاهِيهَا ^{٢١} حَالِ الْفَجِيدِ - اذْ

ثم قال صاحب المصنف: ويذكر طيفاً من زوده على عطاء من الأثر
على حذاء من الخشب جنة: ١٥. (المصنف)، الخشب خشي الخشب
ضعيف، كما في نسخة ١٥٤. ١٥٥. ١٥٦. ١٥٧. ١٥٨. ١٥٩. ١٦٠. ١٦١. ١٦٢. ١٦٣. ١٦٤. ١٦٥. ١٦٦. ١٦٧. ١٦٨. ١٦٩. ١٧٠. ١٧١. ١٧٢. ١٧٣. ١٧٤. ١٧٥. ١٧٦. ١٧٧. ١٧٨. ١٧٩. ١٨٠. ١٨١. ١٨٢. ١٨٣. ١٨٤. ١٨٥. ١٨٦. ١٨٧. ١٨٨. ١٨٩. ١٩٠. ١٩١. ١٩٢. ١٩٣. ١٩٤. ١٩٥. ١٩٦. ١٩٧. ١٩٨. ١٩٩. ٢٠٠. ٢٠١. ٢٠٢. ٢٠٣. ٢٠٤. ٢٠٥. ٢٠٦. ٢٠٧. ٢٠٨. ٢٠٩. ٢١٠. ٢١١. ٢١٢. ٢١٣. ٢١٤. ٢١٥. ٢١٦. ٢١٧. ٢١٨. ٢١٩. ٢٢٠. ٢٢١. ٢٢٢. ٢٢٣. ٢٢٤. ٢٢٥. ٢٢٦. ٢٢٧. ٢٢٨. ٢٢٩. ٢٣٠. ٢٣١. ٢٣٢. ٢٣٣. ٢٣٤. ٢٣٥. ٢٣٦. ٢٣٧. ٢٣٨. ٢٣٩. ٢٤٠. ٢٤١. ٢٤٢. ٢٤٣. ٢٤٤. ٢٤٥. ٢٤٦. ٢٤٧. ٢٤٨. ٢٤٩. ٢٥٠. ٢٥١. ٢٥٢. ٢٥٣. ٢٥٤. ٢٥٥. ٢٥٦. ٢٥٧. ٢٥٨. ٢٥٩. ٢٦٠. ٢٦١. ٢٦٢. ٢٦٣. ٢٦٤. ٢٦٥. ٢٦٦. ٢٦٧. ٢٦٨. ٢٦٩. ٢٧٠. ٢٧١. ٢٧٢. ٢٧٣. ٢٧٤. ٢٧٥. ٢٧٦. ٢٧٧. ٢٧٨. ٢٧٩. ٢٨٠. ٢٨١. ٢٨٢. ٢٨٣. ٢٨٤. ٢٨٥. ٢٨٦. ٢٨٧. ٢٨٨. ٢٨٩. ٢٩٠. ٢٩١. ٢٩٢. ٢٩٣. ٢٩٤. ٢٩٥. ٢٩٦. ٢٩٧. ٢٩٨. ٢٩٩. ٣٠٠. ٣٠١. ٣٠٢. ٣٠٣. ٣٠٤. ٣٠٥. ٣٠٦. ٣٠٧. ٣٠٨. ٣٠٩. ٣١٠. ٣١١. ٣١٢. ٣١٣. ٣١٤. ٣١٥. ٣١٦. ٣١٧. ٣١٨. ٣١٩. ٣٢٠. ٣٢١. ٣٢٢. ٣٢٣. ٣٢٤. ٣٢٥. ٣٢٦. ٣٢٧. ٣٢٨. ٣٢٩. ٣٣٠. ٣٣١. ٣٣٢. ٣٣٣. ٣٣٤. ٣٣٥. ٣٣٦. ٣٣٧. ٣٣٨. ٣٣٩. ٣٤٠. ٣٤١. ٣٤٢. ٣٤٣. ٣٤٤. ٣٤٥. ٣٤٦. ٣٤٧. ٣٤٨. ٣٤٩. ٣٥٠. ٣٥١. ٣٥٢. ٣٥٣. ٣٥٤. ٣٥٥. ٣٥٦. ٣٥٧. ٣٥٨. ٣٥٩. ٣٦٠. ٣٦١. ٣٦٢. ٣٦٣. ٣٦٤. ٣٦٥. ٣٦٦. ٣٦٧. ٣٦٨. ٣٦٩. ٣٧٠. ٣٧١. ٣٧٢. ٣٧٣. ٣٧٤. ٣٧٥. ٣٧٦. ٣٧٧. ٣٧٨. ٣٧٩. ٣٨٠. ٣٨١. ٣٨٢. ٣٨٣. ٣٨٤. ٣٨٥. ٣٨٦. ٣٨٧. ٣٨٨. ٣٨٩. ٣٩٠. ٣٩١. ٣٩٢. ٣٩٣. ٣٩٤. ٣٩٥. ٣٩٦. ٣٩٧. ٣٩٨. ٣٩٩. ٤٠٠. ٤٠١. ٤٠٢. ٤٠٣. ٤٠٤. ٤٠٥. ٤٠٦. ٤٠٧. ٤٠٨. ٤٠٩. ٤١٠. ٤١١. ٤١٢. ٤١٣. ٤١٤. ٤١٥. ٤١٦. ٤١٧. ٤١٨. ٤١٩. ٤٢٠. ٤٢١. ٤٢٢. ٤٢٣. ٤٢٤. ٤٢٥. ٤٢٦. ٤٢٧. ٤٢٨. ٤٢٩. ٤٣٠. ٤٣١. ٤٣٢. ٤٣٣. ٤٣٤. ٤٣٥. ٤٣٦. ٤٣٧. ٤٣٨. ٤٣٩. ٤٤٠. ٤٤١. ٤٤٢. ٤٤٣. ٤٤٤. ٤٤٥. ٤٤٦. ٤٤٧. ٤٤٨. ٤٤٩. ٤٥٠. ٤٥١. ٤٥٢. ٤٥٣. ٤٥٤. ٤٥٥. ٤٥٦. ٤٥٧. ٤٥٨. ٤٥٩. ٤٦٠. ٤٦١. ٤٦٢. ٤٦٣. ٤٦٤. ٤٦٥. ٤٦٦. ٤٦٧. ٤٦٨. ٤٦٩. ٤٧٠. ٤٧١. ٤٧٢. ٤٧٣. ٤٧٤. ٤٧٥. ٤٧٦. ٤٧٧. ٤٧٨. ٤٧٩. ٤٨٠. ٤٨١. ٤٨٢. ٤٨٣. ٤٨٤. ٤٨٥. ٤٨٦. ٤٨٧. ٤٨٨. ٤٨٩. ٤٩٠. ٤٩١. ٤٩٢. ٤٩٣. ٤٩٤. ٤٩٥. ٤٩٦. ٤٩٧. ٤٩٨. ٤٩٩. ٥٠٠. ٥٠١. ٥٠٢. ٥٠٣. ٥٠٤. ٥٠٥. ٥٠٦. ٥٠٧. ٥٠٨. ٥٠٩. ٥١٠. ٥١١. ٥١٢. ٥١٣. ٥١٤. ٥١٥. ٥١٦. ٥١٧. ٥١٨. ٥١٩. ٥٢٠. ٥٢١. ٥٢٢. ٥٢٣. ٥٢٤. ٥٢٥. ٥٢٦. ٥٢٧. ٥٢٨. ٥٢٩. ٥٣٠. ٥٣١. ٥٣٢. ٥٣٣. ٥٣٤. ٥٣٥. ٥٣٦. ٥٣٧. ٥٣٨. ٥٣٩. ٥٤٠. ٥٤١. ٥٤٢. ٥٤٣. ٥٤٤. ٥٤٥. ٥٤٦. ٥٤٧. ٥٤٨. ٥٤٩. ٥٥٠. ٥٥١. ٥٥٢. ٥٥٣. ٥٥٤. ٥٥٥. ٥٥٦. ٥٥٧. ٥٥٨. ٥٥٩. ٥٦٠. ٥٦١. ٥٦٢. ٥٦٣. ٥٦٤. ٥٦٥. ٥٦٦. ٥٦٧. ٥٦٨. ٥٦٩. ٥٧٠. ٥٧١. ٥٧٢. ٥٧٣. ٥٧٤. ٥٧٥. ٥٧٦. ٥٧٧. ٥٧٨. ٥٧٩. ٥٨٠. ٥٨١. ٥٨٢. ٥٨٣. ٥٨٤. ٥٨٥. ٥٨٦. ٥٨٧. ٥٨٨. ٥٨٩. ٥٩٠. ٥٩١. ٥٩٢. ٥٩٣. ٥٩٤. ٥٩٥. ٥٩٦. ٥٩٧. ٥٩٨. ٥٩٩. ٦٠٠. ٦٠١. ٦٠٢. ٦٠٣. ٦٠٤. ٦٠٥. ٦٠٦. ٦٠٧. ٦٠٨. ٦٠٩. ٦١٠. ٦١١. ٦١٢. ٦١٣. ٦١٤. ٦١٥. ٦١٦. ٦١٧. ٦١٨. ٦١٩. ٦٢٠. ٦٢١. ٦٢٢. ٦٢٣. ٦٢٤. ٦٢٥. ٦٢٦. ٦٢٧. ٦٢٨. ٦٢٩. ٦٣٠. ٦٣١. ٦٣٢. ٦٣٣. ٦٣٤. ٦٣٥. ٦٣٦. ٦٣٧. ٦٣٨. ٦٣٩. ٦٤٠. ٦٤١. ٦٤٢. ٦٤٣. ٦٤٤. ٦٤٥. ٦٤٦. ٦٤٧. ٦٤٨. ٦٤٩. ٦٥٠. ٦٥١. ٦٥٢. ٦٥٣. ٦٥٤. ٦٥٥. ٦٥٦. ٦٥٧. ٦٥

وَمَنْ أَحْلَسَهُ مَعِي ظَرْفَ عَدُوٍّ، وَوَرَّاهُ مَهْجَةً، فَعَلَّاهُ تَرْبِيَةً، رَوَى
عَنْ جَدِّهِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ قَالَ: مَا كَانَ إِسْلَامٌ عَلَيْكُمْ، فَالْأَمْرُ أَنْ يَتَّقُوا
عَشْرَ حَسَنَاتٍ، فَحَدَّثَ أُخْرَى، فَقَالَ: إِسْلَامٌ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، فَقَالَ خُصْرُ
جَدِّهِ، فَقَالَ أُخْرَى، فَقَالَ: إِسْلَامٌ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَرِكَابُهُ، فَقَالَ ثَلَاثُونَ

[illegible]

At the same time, the

2000

٢٢٨٩

الروفي في طرف أعضائه منحه، ثم قال: «تجدد» سعد جيد من حبس أبي
هريزه أخرجه البحري في «الأدب المحدث»، وذكر سنة ١٢٠٤، وقال: وروى
من شرط تصحيح الألقاب من «الأنبياء» وهو صدوق، وخرج الألباني في
«السلسلة الكبرى» عن محمود حديثاً آخر في الإسلام بهذا الإسناد، وذكر في سنة
اختلافاً على سعيد سمعري، وخرج أبو داود بسنده عن سعد بن أبي السرح
سمعه، وروى في جزء من جزء آخر، فقال: ومعه، فقال: وهو، ثم قال
يعني: هكذا تكون النفس بل

وأخرج الطبري بسنده عن مالك بن النضر أن جاءه في رسول الله ﷺ، فقال السلام عليكم، فذكر ما حدث أبي هريرة، وقد يمكن أن يفسر به من ثم يسمي حبيب بن شريفة انتهى مختصراً

[illegible][illegible]
$$(44)_2 = 12,$$

(٥٩) ۱۴۱۴ هـ - غیب و الزهراء (ع) ۲۳/۴

لكن الحديث أيضاً ضعيف، فالمعروف في الباب هو الإسناد إلى ميركة.
وإنه أشار الإمام محمد بن إسماعيل^(١) كما تقدم. به أسانيد الإمام مالك
وعنه في ذلك أثر الجاهل، ورواه مسلم، وأما في المعروفة في أول هذا
الحديث فقد في ذلك

وفاء الحفاظ في الصحيح^(٢) أخرجه أبو داود من حديث سهل بن محمد
الجهلي عن أبيه بسند ضعيف نحو حديث عمران، ورواه في آخره ثم جاء آخر
براه ومضمونه الحديث، وأخرج ابن أبي شيبة في كتابه سنة ورواه حديث أس
قال كان رجل من أصحاب محمد، يخدم قريشاً

وأخرج ابن أبي شيبة بسند ضعيف أيضاً من حديث ربه عن أبيه
كان هذا سنة عن أبيه في ذلك، وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومعرفته،
وعنه الأحاديث بضعه، وقد تضمنت في ما تضمنت عليه من مشروعية الصلاة
عن «وبركاته»

صاحبه ما ينت به حوار والفة هي ما فيها لرويات المعروفة كما
تقدم، ورواية الآخر في شيء لم يرضى لا ينافي كون الباب بخلافه، كما وقع في
قصة رجل دخل في الصحيح، وقد حققه في التفسير هناك في خبر، الحمد في
حمداً كثيراً، الحديث، وفيه، قال في الخبر، هذا ما في خبر مدناً يتدوونها،
وفي قصة رجل آخر في ذلك في القوم، فقال عليه الصلاة والسلام،
فرايت بضعه ثلاثين ملكاً يثنيونها، رواه البخاري، وفي بعض الروايات
لهذه القصة أنه في ذلك ما يفسر في الصلاة كما في الفتح، ومعلوم أنه لا
يمن عند الحفاظ في الصلاة هذا الذكر

(١) مؤلفاً محمد بن إسماعيل، بسند، ١٢٣٥/٣١

(٢) صحيح البخاري، ١١١، ٦١

قَالَ يَحْيَى: سَبِيلُ نَائِكَ، قُلْ يَسْمُ عَلَى الْمَرْأَةِ؟ فَقَالَ أَثَرُ الْمُنْعَالَةِ، فَلَا أَكْرَهُ ذَلِكَ زَامَةَ الشَّابَةِ، فَلَا أَحَبُّ ذَلِكَ.

(قال يحيى: سئل) ساء لمجهول (الأمم) (مالك هل يسلم) بياء المجهول، كما خبطه الروداني، ويحتمل المعلوم والخمير للرجل المنوي بالفرقة وهو السراة على لأثر (على المرأة)، لأجبة (فقال) الإمام (أب) (المنجالة) بالجيم وتشديد اللام أي السنة، هي «النهاية» نجالت، أي أنت، وكثرت، يقال: جلت فهي جليلة، وجالت (فهي منجالة)، كذا في «المصنف».

وفي «المجمع»^(١) في حديث جابر تزوجت امرأة قد تجمالت أي أمنت، والتجالت من الأتجاد يكون للمظيم والمعلم، ومنه كل مضميه بفتح جمل، جتح جيم ولام أولى أي هير، اهـ وقال الروداني^(٢) لمنجالة المجوز التي انقطع إرب الرجال منها.

(فلا أكره ذلك) أي سلام عليها (وأما الشبهة فلا أحب ذلك) قال الباجي^(٣): معنى ذلك أن استجالة الهرمة لا فيه في كلامها، ولا يتسبب به إلى مخطور مخطات الشبهة، فإن في مكانتها، عند، ويتسبب به إلى المخطور، والسلام عليها يقتضي ردها، وذلك من باب الصكالة، ولا بأس أن يجلس المنجالة عند الصانع لبعض حوائجها، ولا ينبغي ذلك لفتايف، حال مالك ويسمعن من ذلك، ويشبههن غيره، اهـ

قال النووي^(٤) أما الساء فإن كسر جمعاً سسم عليها، وإن كانت واحدة سلم عليها ووجهها، ومجردها، سواء كانت حبيبة أو غيرها، وأما الأجيبة فإن

(١) مجمع بحار الأنوار (١/٢٧٧).

(٢) شرح الزرذني (٢/٣٥٨).

(٣) الفتاوى (٧/٢٨٠).

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم، (١/١٤٩).

كانه محمداً لا فتى، استحب به سلام غيره، واستحب بها سلام عليه
ومن سلم فيها لم الأجر بالسلام عليه. ويركع في صلاة أو سجدة شمس
لم يسلم عليه الأجنبي. وأما في الصلاة فلهما من حيث هو
ويكره حرمه. فلهذا ذهب أصحابنا إلى أن ركعة لا يسلم إلا على
على النساء ولا على من برحان، وهو غلط، وقال القويون لا يسلم
إلا على من النساء أما من يكن لهم محرم، هو

ويزن اليعاقبة في صحبته إذا سلمهم برحان على الصلاة والسلام
على الرجال، وقد روي عنه في سفر الحج يوم الجمعة فسلمت في
فصله عجزوا عنه فأخذوا من أعضائه يسوقونهم، وكانوا عاقبة في صلاة
مركباً عليه السلام عليه. فلهذا ذهب أصحابنا إلى أن ركعة لا يسلم إلا على
من الأحرار من البراءة من أبي بكر، ثم من أبي بكر، ثم من سلم الرجال
على النساء والنساء على الرجال، وهو موقوف ومقتضى واستراد ما يروى أن
يكون عند أبي بكر

وذكر القائل في الباب من برحان بغير ركعة، ويركع في صلاة
يسلم على شرطه، وهو محرم، ثم يركع في ركعة أو ركعتين في صلاة
سلم عليها من برحان، ثم يركع في ركعة أو ركعتين في صلاة
حاشا من أحمد، قال الأئمة في كتابي في الصلاة من الفقه، فمن
ولو من هذه الصلاة سلم وأبو عائشة أسند

أخرج من صحيح في فصل يوم الجمعة من حديث عائشة فربما يسلم
على من على الصلاة ولا يسلم على من على الركعة، ويسلمه من برحان
غيره من برحان عليه موقوف عليه، ويسلمه بها، ويسلم من محرم من حاجت أو
فان أتيت أبي بكر، وهو يركع في صلاة

وقد سر مطلق عن المذهب سلام الرجال عني النساء وسبب عني رجلا حائر إذا أمت الفتنة وحرى المالكة من النساء والعدو سدُ سد ربعة، وصعد من ربعة مطلقاً وقال الكوفيون لا يشرع للنساء انهاء سلام على رجل، لأنهن معهن من الآفات والإقامة والجهل بالفرقة، قالوا ويستثنى المحرم، يجوز لها السلام على مخرمها، قال المذهب وحده حديث حديث سهل في البخاري، فإن الرجال الذين كانوا يزورونها، وصعدهم لم يكونوا محارمها

ومن المسئولي إن كان لرجل زوجة أو محرم، فكذلك على مع الرجل وإن كان أحببه مخر. إن كان جملة يخلف الاقتان بها ثم يشرع سلام لا ابتداء ولا حوائجها، فلو ابتداء أحدهما ذكره للأعرار الرد، وإن كان محجوراً لا يقتصر به جاز

وحاصل الفرق بين هذا وبين المالكية التخصيص في النكاح بين محرم واحد، لأن المحرم مطلقاً الفتنة بخلاف مطلق النكاح، أحد

وفي الفهر المختار^(١) نظم جميع فيه كذا من يكره عليه السلام، نذر

سلامة مكروه على قهر شتم	ومن بعد ما أئمن يسر ويشرع
مصر وتاب فاكسر وصحفت	نظمت ومن مصلي الجهم ويسمى
مكره بلو حالبس للضباب	ومن يحنوا في الفضة دشهم ليمعروا
مؤبد ابصا أو معيهم مسرور	كذا الأخسنيات انصبت مع
رندت يظفر نوح وثبت بختهم	ومن هو مع أهل له بتمتع
وقد كبر ابصا ومكشوف عورة	ومن هو في حال انصوط أنسج
وبع أكلا إلا إذا كنت جاسماً	ويطلق منه أنه ليس يسج

(٢) باب ما جاء في السلام على اليهودي والنصراني

(٢) ما جاء في السلام على اليهودي والنصراني

قال أبو قاسم^(١) كانه انما يذكر النصراني مع اليهودي مع أن حديثه انصرف على اليهودي إلى أنه لا فرق بينهم بدمع أب كلاً من أهل الكتاب^(٢) أو أما إلى حديث أنس مرفوعاً: «دستكم أهل الكتاب، فقولوا وعليكم» روى الشيخان، اهـ

قلت وفي حكمهما جميع النكر، لأنهم لا يعرفون في ذلك بين أهل الكتاب وغيره في حل المذهب، لا في الاستدلال بالروايات

قال ابن تيمية^(٣) احتلف علماء في رد السلام على الكفار وانتدبهم به، صعب بحريم استقامتهم ووجوب رد عليهم، يقولون: وعليكم أو عليكم فقط، وندبنا في الاستثناء قوله ﷺ: «لا تدأ اليهود ولا النصارى بالسلام»، وفي الرد قوله ﷺ: «قلوبوا وعليكم» وهذا لم يذكروا عن مذهبهم أن أكر العلماء وعامة السلف ذهبت طائفة إلى جواز ابتداء بالسلام، روي ذلك من أبي عيسى وأبي أمامة وأبي حنيفة، وهو وجه لبعض أصحابنا حكاه الساردي وسبها لبعض الشافعية: لكتب قال بكروا لهم بالسلام، ولا يحرم، وهذا صعب أيضاً لأن انتهى سحرهم بالصلوات تحريم استقامتهم

وحكي لقاضي عن جماعة أنه يجوز ابتداءهم به للضرورة والباحاجة أو لئلا، وهو قول علقه والحنفي، وعن الأوزاعي أنه حال إذا سئلت عن سلم الصالحين، وإذا تركت فقد ترك الفلاحين، وقال طائفة من العلماء: لا يرد عليهم السلام، روى ابن وهب وأشبهت عن مالك، وقال بعض أصحابنا

(١) شرح ابن تيمية: ٢٢٥٨/٢١

(٢) أي كلاً منهما، اهـ مشر.

(٣) شرح ابن تيمية: (١٥٠/٢) (١٥٠/٢)

يجوز ان يقول في نرد عليهم وعليكم السلام، وكن لا يقول بترجمة الله.
حكماء الماوردي، وهو صحيح مختلف للأحاديث، اهـ

قلت: من ذهب لإمام مالك أن لا يسلّمهم بالسلام 'علاً، فإن سمعوا فله
روايتان، لا يرد عليهم، ولا لآلة واحاديث الرد مخصوص بتمسّم، والأخرى
أن يرد عليهم بلفظ اعليك بلفظ بدود ذكر السلام، كما سبّاه في كلامه الناحي
معتصلاً في ديل الحنيف

وقال أيضاً في مزمع آخر يمنع الكافر من السلام، عنى ما قاله
القاضي أبو محمد، يمنع إبدعه من السلام، وقال محسن يمنع من مجالسة
أهل الأهواء والسلام عليهم بالبدن أهـ اهـ

وهي «المنع»^(١) قال الحوي: السنة إذا مرّ بمجلس فيه مثله وكافر ان
يُسَلِّمَ عليه التمسّم، ويقصد به فالمسلم، قال ابن العربي: ومنه إذا مرّ بمجلس
يجمع أهل السنة وبدعه ومجلس فيه ظلمة وعدوان، قال الحافظ: وهو حقّ
على منع ابتداء الكافر بالسلام، وقد ورد النهي عنه صريحاً بها إخرجه مسلم
والبخاري في «أدب المفرد»^(٢) عن أبي هريرة: «لا بدو يهود ولا نصارى
بالسلام»، وقال طائفة من المتأخّرين بالسلام

فأخرج انصاري من طريق ابن عمّة قوله يجوز ابتداء الكافر بالسلام،
أقوله: «عالمى لا يهكّل الله عن أنكرتم مني»^(٣) له، وهو، «مراهم» عليه
السلام «أيه سلام عليك، وقال البيهقي بعد أن ساق حديث أبي أمامة أنه
كان يسلّم على كل من رقبه، فشكل عن ذلك* فذن أن الله تعالى جعل للسلام
بحية لأمنه وأمان لأمن دسته، هذا رأي أبي أمامة، وحديث أبي هريرة في
النهي عن التمسّم عليهم وبني

(١) مجمع البحري: (٣٩/١٠)

(٢) (ص: ١٨٤) ج (١١٣)

١٧٧٩. علي القول الأول اشرح علي عن عبد الله بن مسعود انما جاء في احلاف
براه في ذكر الزوار، وصحة الجمع في عسك

ور الزودي^١ في حديثه الأول في مسند جعفر الزوار وإنيها، وهو
أخبرني في مسنده واحد من حسب جده^٢ أن انواه عن علي إنيته علي
عنه، نحو يصح المصنف، يذهب منهم ليت دعوا به، وقد ناهي جمهور
سالكه، وقال بعض شيوخهم يهون عسكك بسلام بكره يسير، يعني
محدوره، وقوله ليس عبد الله، به قد يشرح في سبب على الله، وبذلك ينكر
سبي يثني علي عامة لما بينهم، وفيه علي في يوار للاستيف لا للمصنف،
ولله الحاروي، كآته قال وعينك من سبحة عن نسيم، رجل القريظي كآته
في راسم عليك، وهذا كله عند

والأولي لها على ما في المصنف، غير أن عبد الله فيهم ولا يجوز، و
كما قاله يثني في رواية احمد بن علي بن عيسى، في هذه المصنف،
قال ورواه الجعفر بن محمد، والانساب أصح وأشهر، يعني في مسنده

قال لسوي المصنف هو المصنف الإبيات وهو أحمود، ولا يصح
له، لأن تمام المصنف وهو على وجههم فلا ضرورة، وقال الشافعي في
المصنف شيء مذكور في واقعه، عابكم في ربواي بنا أو ما تستحقون، وليس
عصفاً على عبيكم في كلامهم، وإلا لخصم ذلك بغير دعائهم، وإذا كان
صنك، فلا زوار.

لأن عباي قد ذكره في راسم بسلام، أي سألوه بسلامكم، مصر
سنته بسلامة وساداً مثل راسم، وقد جاء فيكم، مصر من قوله يثني، كما
أخبره البزار واسم جده في "صحيحه" عن أسير من يهودي بالنسبي يثني

(١) مخرج الزودي: ١٣٥٨، ٢٢

وأصحابه صلوات عليهم فذكر عليه أصحابه فقال هو نكروني ما دار " فأراد بهم
سوء عبيد دنان فإنه قال السلام عليكم، أي تسامعوا بديكتكم ووجه
الحديث ذكره لحفظه، وعلى هذا فرواؤه صحيح، واحذر

قد انماوري واحذر بعضهم ان يقول من رد عليهم السلام، تكسر
السين، أي الحذف، فان عبد القوام والاوزون أوسى، لان من وردت له،
ولان الرد هنا يكون من جسد المبرود، وأجاب بعضهم برد عليهم بلفظ
السلام، لقول إبراهيم عبد السلام، شما مسلم هي ول الله، وشهد
هي مالك، لا برد عليهم، ولا به والحديث محصور بسلام الله عليهم، انتهى
باحصر وزياد

وقال الباقي " ينقص حديث الباب انه بما برد عليهم يد سلموا ولا
سئوا بالسلام، قال الشيخ أبو القاسم والناصري أبو محمد وغيرهما، وهو
منقضي اجماع، لانه بين حكم من سلم عليهم من الكتاب في الرد، ومن
يذكر حكم المسلمين السلام، مد ذلك على أنه غير مشروع، وقد روي عن أبي
هريرة ان رسول الله ﷺ قال لا تسئوا المشرك لنصا في ما سلام وسئ
النبي ﷺ ان يقول لهم الرد عليكم، يريد انه دعوا به من قبل عليهم، قال
عيسى بن دينار وعليه بعض

وروق من ذهب عن مالك انه قال لا برد عليهم، فإن ردك فعل
ملكك، وهذا قول عيسى بن دينار لأنه منع ان برد عليهم بدور هذا المذهب،
وأما يوجب الرد عليهم هي رويهم ام ذهب وأشبه عن مالك ان يرد " معهم
السلام، وذلك غير مشروع، به هو ممنوع والسرخ من ذلك أن يرد عليه

(١) المنقضي (٧/ ٢٨٠)

(٢) كما في الأصل مشرأ

(٣) باب جامع السلام

١/١٧٣٠ - حدثني عن ذلك، عن إسحاق بن عبد الله بن

أيي طحجة، عن أبي سره موسى عقيل

ذلك لا، قال أبو حمزة: لا الاستعداد جيد لا دونه، لأنه ثم يحصل له شيء، يكون بعد السلام على نفسه، وهو شيء لا فائدة، وهو إعلام الكفار أنه لا أهلاً بلائساً، بالسلام، قال سعد بن وسائد: ذلك إذا كان هناك من يحسن إكباره، حديث أبو قتادة، أنه إذا كان أحدي مسلم صبي يفتدى به، أو

ومن المروي في الأثر: قال أبو سعيد خمرى: لم سلم على رجل طبع مسلم، قال: ما أحب أن يسلم عليه مسلم، يقول: لا رد علي سلامي، والمقصود من ذلك: أن يوشع، ويظهر له أنه من يسلم أكله، يوزي، أن من علمه، رضي به، فهم - سلم على رجل مسلم له، به يهودي، فنيه، وقال: له: أنت مسلم سلامي، وقد هي الموطأ منك، أنه لا يثبت، فهذا مدحه، واحضاره أبو حمزة، ما كانه.

قال التجبري في شرح الإقناع^(١): يجوز به، أي بالسلام، قول يان نية: سلم له، ما لا مسلم، يأمر يقول: أنت مسلم سلامي، أو رد علي سلامي، وظاهر كلامه: من يوجب ذلك، خلاف ما لا يراهي من لا يوجب، وإن سلمه المروي في الأثر، أنه

(٣) باب جامع السلام

أي الأحاديث المتروكة في ذلك

١/١٧٣٠ - (ذلك من إسحاق بن عبد الله بن أيي طحجة) ذهب ي (عن أبي

سره) هذه الجملة، وما لا بد منها، لكنه مختلف في سلمه (موسى عقيل) بفتح

اس اہی طالب، عربی و اردو، عربی، رسول اللہ ﷺ ہیما ہو
جلسہ فی المسجد والناس معہ

الحسن والحسين (ابن علي) (عليه السلام) كانا من بني هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

(عمر أبي وائل) بعد مسورة واد ميمنه (الليثي) الجبيري ثم قزل
مهمهم. والحديث احسن الحديث في اهل اهل عن مالك هذا الحديث
قال الكوفي قال باقر في كنهه في اهل اهل في اهل اهل
شعاريه وهذا حديث في اهل اهل

عالم الحافظ ابن أبي عمير قد تم التخلي عن هذا الحديث - كما
هو معلوم - لم يرد في أي واحد لأحد من المتقدمين ولا عنه إلا منطلقاً ولم
يذكره الرازي عنه أصلاً، وإن شاهدتم حديث أبي حمزة (أ) و
رواياته له

(أَلَمْ يَرْسُلْنَاكَ بِالْحَقِّ بِنُوحٍ إِذْ أَوْفَىٰ إِلَيْهِ رَبُّكَ مِائَةَ الْاَلْفِ ثُمَّ أَخَذَ مِنَ النَّاسِ مَا شَاءَ ثُمَّ اتَّخَذَ آلِهَتَهُمُ اسْمَاءً لِلنِّسَابِ لِيَعْلَمَ النَّاسُ نِسَابَهُمْ فَتَقَبَّلَهَا زِينًا ثُمَّا خَرَتْ إِلَىٰ آلِهَتِهِنَّ وَلَوْ أَنَّ لَكُمْ وَجوهٌ فَيَسْئَلُونَ عَنْهَا وَقَالَ امْنِمْ عَلَيْكُمْ فَزَكَاةً وَمِنْ تَحْتِهَا فِي الْمَوَاقِفِ
ثُمَّ اتَّخَذَ الْمُشْرِكُونَ حُرُوفًا يَسْئَلُونَ عَنْهَا وَيَحْلِفُونَ بِهَا أَنْ لَيْسَ بِهِ عِلْمٌ فَأُولَٰئِكَ يَفْسَدُونَ

والاعبي^{٢٣} هرس الطربى سى ، عت اعابها بى تحمله ، ولى
بعض تلح با عبر خطه ، ر صر به بى ديبه صح القوي بالاح - ا
(هو جالس فى المسجد) سوى (والناس معه) على صاحب العتبة

3000 2000 1000 0

48 ۱۳۹۶ هـ ۳۰ شهریور

1987) and about 450

إِذَا أَقْبَلَ خَيْرَ ثَلَاثَةٍ فَأَقْبَلَ أَشَدَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَدَعَبَ وَاحِدًا
تَلَمَّا وَقَفَا عَلَى مَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَلَّمَا

هذا خبره جالس، أي لصحبه جالس، وكلنا قوله «أو لاسر» عمله حاله (قد
أقبل) جواب سما (لمر) يأسون واسماء المفتوحين (الثلاثة) أي وهم ثلاثة، ولفظ
البحاري «ثلاثة نفر»، قال الحافظ: «المر بالتحريك لوجوه من ثلاثة إلى عشرة،
والمعنى ثلاث هم نفر، ولنفر اسم جمع، ولهذا رفع صبراً لجمع، كقوله
مدالي «ثلاثة زعموا»^(١)، اهـ. وقد أيقنا^(٢) لم ألق في شيء من طرق هذا
الحديث على تسعة واحد من الثلاثة.

(فأقبل أشد) منهم (إلى رسول الله ﷺ) ودعب واحد منهم إلى مقصده،
قال الحافظ: قوله «أقبل» من بعد قوله «أقبل ثلاثة»، مما إقبالان، كأنهم
أقبلوا أولاً من الطريق فدخلوا المسجد ما يريد، كما في حديث أسير يسي عند
البرار والحاكم، بلفظ «فلذا ثلاثة مر يبرون»، فبدأ «أو مجلس النبي ﷺ»،
أقبل إليه الثمان منهم، رسر الثالث داعماً، اهـ.

وكذا في «الغيب» وزاد: «وهذا سبعة حوّل من قال كيف قال أولاً أقبل
ثلاثة، ثم قال فأقبل أشد، والحوّل لا يخلو من أن يكون المقبل أشد أو
ثلاثة، اهـ.

(تلمّا وقفّا) أي لالمان الساخلان في المجلس (حتى رسول الله ﷺ) عدل
الحافظ أي حتى مجلس رسول الله ﷺ أو حتى بمعنى عند، اهـ (سَلَّمَا)
عن أهل المجلس، وليس في روايه البخاري ذكر السلام.

قال الحافظ^(٣) زاد أكثر رواة «الموطأ» «سما ومعاً سلباً، وهذا حد
الترمذي والبيهقي، ولم يذكر مصنف السلام، وقد سمع في رواية مسلم.

(١) سورة طه: الآية ١٨

(٢) صحيح الدرر: ١/١٥٧

وَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرْجَهُ فِي لَحْدِهِ وَجَاسَ فِيهَا وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ

بِسَبْعَةٍ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ بَيْنَهُمَا سِتْرٌ وَكَانَ عَلَى الْقَعْدَةِ وَاحِدٌ لَمْ يَدْرِكْ ذَلِكَ لَمْ عَلَيْهِمْ أَكْبَادٌ شَهْرَةٌ يَحْتَجُّونَ أَنْ انْصَعِرُوا فِي أَعْيَادِهِمْ عَنْ الرُّدَى اهـ

وَبَيْنَ الْأَحَدَيْنِ خِتَابٌ سَاعِدٌ فِي إِسْلَامٍ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي فَرَاغِهِ أَهْلُ دِينِهِ وَغَيْرِهِمَا وَذَكَرَ عَنْ أَلْفِ مِائَةٍ مِنْ جُلُوسٍ فِي الْمَسْجِدِ لِلشَّرَاءِ أَوْ اسْتِجْبَاحٍ أَوْ غَيْرِهِ مَا لَا يَشْرَحُ صَلَاةَ حَلْفِهِمْ وَإِنْ سَلِمَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَجِبِ التَّوَاتُبُ اهـ

وَقَالَ الْحَافِظُ أَيْضًا فِي حَقِّ هَذِهِ الْأُمُورِ أَنَّهَا صِيَاغَةُ التَّسْبِيحِ وَتَكُونُ دَلِيلًا عَلَى مَا يَسْرِعُ فِيهِ الْمَسْجِدُ أَوْ كُنَّا شَيْءٌ غَيْرَ وَحِيدٍ أَوْ مَعَ الْإِسْلَامِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ بِغَيْرِ دَلِيلٍ مِنْ بَيْنِهِمْ وَكَانَ فِي عَرِيقٍ بَعِيدٍ عَنِ الْمَبَاهِرِ مَنَاقِبَ عَلَى مَا هِيَ فِيهَا وَبَعْضُ فِي الْأَوْدَادِ الْمَكْرُوفَةِ اهـ
وَرَدَ الْبَاحِي "شَيْءٌ بَعْضُ مَا ذَكَرَ رَيْسُكُمْ أَنْ يَكُونَ أَقْبَلًا مِنْ مَنَاقِبِ مَا هِيَ فِيهَا وَكَانَ أَوْ أَمَّا يَكُونُ وَسُرْعَ هَمِّ دَلِيلٍ مَسْبِيٍّ بِمَا نَبِيٍّ أَوْ ذَلِكَ لَسَ رَاجِعًا اهـ

(وَلَمَّا) صَحَّ التَّحْقِيقُ وَتَبَيَّنَ اسْمُهُ أَحَدُهُمَا شَيْءٌ خَرَفَ (فَرَأَى) دَخَلَ الْفَاءُ فِيهِمَا مَا هُوَ الشَّرْهُ (فَرَحَهُ) فَضَمَّ هَا، وَهِيَ هِيَ الْخِلَالُ بَيْنَ الشَّيْءِ وَهُوَ الْخِلَافُ الْمَكُونُ الْإِلَامُ كُلُّ شَيْءٍ مُسْتَدِيرٌ عَنِ الْبُوصْفِ وَالْحَمْدِ حَقَرُ عَنَابِهِمْ وَحَتَّى رَجَعَ الْإِلَامُ فِي الْوَاحِدِ وَهُوَ مُدَارٍ كَلَّمَ فِي ذَلِكَ هَذَا وَهِيَ اسْتِجَابَةُ تَحْلِيلٍ فِي مَحَلِّ الدُّرَى وَبَعْدَ (فَجَلَسَ) فِيهَا وَهُوَ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَيْنِ أَرْبَعِ مَوَاقِعَ فِيهَا كَانَ أَحَقُّ اهـ

(وَلَمَّا الْآخِرُ) فَصَحَّ أَحَدُهُمَا فِي الثَّانِي فَكُلُّ تَحْقِيقٍ هَذَا عَلَى أَنْ يَكُونَ الْإِلَامُ عَلَى الْفَتَاوَى (فَجَلَسَ)

جَعَلَهُمْ وَأَمَّا بَابُ دَبِيرٍ دُعِيَا، فَلَمَّا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ
«أَلَا أُخْبِرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ يَنْتَرِ بِالدُّنْيَا؟ أَمَّا أُخْبِرُكُمْ فَرَى مِنْ بَيْنِ عَابَرِي أُمَّةٍ»

خلفهم) بالمرءه عذر ظریف، قال النجاشی یحدثنا یوسف بن زید فی موضع یخصی
إله، ویحصل به مرءاه فی موضع لا یخصی به، یحصل أحد یوحسب فی
حرماً علی القرب من شیء فی الأندلسه (حسن) آخر حینیه حیه.

وَأَمَّا الثَّالِثُ (أَدْبَرُ) فَبِیْ دَمِ خَالِ كَوْنِهِ (ظَلَمِيَا) وَصَمِيمٌ فَبِیْ رِجَالِهِ (قَلَمَا)
فَرَجَ وَصُولُ اللَّهِ ﷻ مِمَّا كَانَ مُشْتَرَكاً مِنْ عَجَبِ بَقْوَا وَتَعَبِ أَوْ تَعَرُّقِ أَوْ
الْحَضَةِ وَتَحَرُّدِهَا، كَمَا فِي «الْفُسْطَلَايَا» (قَالَ ﷻ (آلَا) بِفَتْحِ الْهَمْزِ
وَحُصْفِ ثَلَاثٍ مِنَ «فُسْطَلَايَا» حُرُوفٍ مَرَّةٍ وَبَعْدَهَا بِفَتْحِ الْهَمْزِ أَوْ بِكَسْرِ
لِلْإِسْتِغْنَاءِ وَلَا تَكْسِي (دَبِيرٌ) رَقِي حُرُوفٌ مَرَّةٍ وَبَعْدَهَا بِكَسْرِ الْهَمْزِ
فَمَعْنَاهُ دَبِيرٌ وَدَبِيرٌ مَجْنُوبٌ

(أَخْبِرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ يَنْتَرِ بِالدُّنْيَا) قَالَ النجاشی: بِرَبِّهِ - رَفِيعٌ أَعْمَمٌ - أَنْ
يُحَرِّمَ عَلَى مَعَاذِهِ شَيْءٌ مِنْ عِلْمِهِ، فَأَمَّا ظَاهِرُ تَعْلِيمِهِ فَهُوَ فِي حَقِّهِ
وَيُحْمَلُ فِي بَعْضِ (أَخْبَارِ) مَا يَكُونُ عَلَيْهِ مَعْنَى حَرِّ عَلَى مَعْنَى إِذَا هَلِ
الْفُسْطَلَايَا فَهُوَ أَحَدُهَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷻ قَالَ: أَمَّا أُخْبِرُكُمْ فَرَى بِرَقْعِ أَيْ
لَحْدٍ (قَرِي) مَرَّةٍ وَبَعْدَهَا (فَوَاهٍ) بِأَيْدٍ (لَفْظٌ) تَعَالَى بِهِ

قال النجاشی: وَفِي بَعْضِ النُّسخِ: «أَخْبِرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ يَنْتَرِ بِالدُّنْيَا» وَفِي
وَهُوَ الشَّيْءُ فِي الدُّنْيَا، وَفِي الْفَرَاغِ (قَرِي) لَوْ أَنَّ لِي إِلَى اللَّهِ وَفِي بَعْضِ
«وَأَمَّا أُخْبِرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ يَنْتَرِ بِالدُّنْيَا» وَفِي بَعْضِ النُّسخِ: «أَخْبِرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ يَنْتَرِ بِالدُّنْيَا»
أَوْفَى مِنْ أَنْ إِذَا هَلِ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ: «أَخْبِرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ يَنْتَرِ بِالدُّنْيَا»
وَفِي بَعْضِ النُّسخِ: «أَخْبِرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ يَنْتَرِ بِالدُّنْيَا» وَفِي بَعْضِ النُّسخِ: «أَخْبِرُكُمْ مِنْ شَيْءٍ يَنْتَرِ بِالدُّنْيَا»

واب الآخر فاستحبنا فاستحبنا به به

قال المصنف رحمه الله تعالى في هذا الباب من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح

قال المصنف رحمه الله تعالى في هذا الباب من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح

قال المصنف رحمه الله تعالى في هذا الباب من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح

واب الآخر فاستحبنا فاستحبنا به به
قال المصنف رحمه الله تعالى في هذا الباب من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح

قال المصنف رحمه الله تعالى في هذا الباب من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح
بما لم يلاحظ في كتابه من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح من كتاب الفلاح

١٧٣١/٥ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَعْنَةَ عَنْ أَبِي تَيْمٍ مَالِكٍ، يَدُ سَمِيعَ عُمَرَ بْنِ الْقَطَّابِ، رَسَدَ عَلَيْهِ رَحْلٌ قَرَدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ، ثُمَّ مَدَّ عُمَرُ الرَّحْلَ كَيْفَ آتَى مَدَّ أُنْجَمَ إِلَيْكَ اللَّهُ.

١٧٣١/٥ - (ذلك من إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن) عبد الله بن مالك رضي الله عنه (أنه) أي من سمع عمر بن الخطاب، وسامع عليه أي من عمر - رضي الله عنه - جملة حابه من مفعول سمع، كما في «المعنى» (رحل) به بسم (حرد) عمر وعمر أنه عنه علوه) ب انحرى منه. (أورد) (السلام ثم سأل عمر رضي الله عنه (الرحل) عن حابه أنه - (كيف أتى) فلا العجب - سأل عمر - رضي الله عنه - الرجل عن حابه على سبيل ما - وعمر للعشرة لعمر بومه - إلا أن سأل من حله (أجاب) الرجل (أحمد إليك الله)

قال عبد الله بن يحيى: إنما عهدي بنجد إلى لتصمت حتى لا تشهد، والفتور أنهي لك. حملة. كما هي بعض شروح «المشارق» وفي غيره. أبيك إنك أن الله محمود، فقد ميراث شه في الحاشية الحاشية. اهـ

وفي هامش ما عني من نسخة الحصر: عن «الحرة» أي الحمار - ولا فأقام إلى معاه - وعمل بعد أحمد الله حملة قد تحديتك إلهاء، قد في «النهاية»، والأظهر - به - أحمد الله منها السوء. اهـ

قال السجستاني: «مولد على حده» الله إلى على ما بعد أن يمدد ك صند عن حله. قال السجستاني: «الأحوال» وهو لي السهم هو الله على ولا أحمد وإن أتيت بلاه، إلا والله يدعي عليه يعم لا يخصصها. قال الله تعالى: «فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمٍ لَا تَصْرَفُ أَقْوَامٌ لَا تَصْرَفُ»، ولا ابن من شعبه المبردة، فإنه من مع الله عز وجل. ولا يفتقر أحمد عبه غير، وعلى. وقد روي عن بعض الزهاد أنه حلف فمات في يومه، فاجلها أربعة عشر نكسر. هذه هم لا يحصى

هَالِ عَمْرٍ دَب لَدِي رَدَب مَثْ

١٧٣٢ (٦) - وَحَتَشَبِي عِي مَالِكْ، عِي سَحَاقِي بِي عَمِي اَلِه نِي
بِي طَلَحَه: اَن اَطْلَعِي نِي اَنِي بِي كُفَب

وَأَيْ تَرَدَّدَ أَعْيَانَهُ مَعَ سَائِرِ الْعَمَلِ عَمَّ مَعِ الْبَصَرِ وَ عَمَّ فَكَبَ مَعَ
فَصَحَّةٍ وَنَفْسٍ، وَمِنْ صَحَّ بَأْ - أَرَمَهُ أَيْ حَمَلَهُ اللَّهُ بِهِ وَجَلَّ عَلَى لِسَرَاهِ
وَالْمَصْرَافِ دُونَهُ لَا يَتَعَدَّى حَتَّى يَكُونَهُ حَرَكَةً مَوْجِيَّةً، لِأَنَّهُ لَمْ يَصْرِفْ أَكَلَهُ عَمَّ
وَهُوَ بَيِّنٌ عَالِيهِ، وَيَكْفُرُ الْفَتَاوَى بِهِ إِذَا

(عَقَلُ عَمْرٍ) بِي بِي عَمَّ (ذَلِكَ الَّذِي أُرِثَ مِنْهُ) لَا حَمْدَ عَلَيَّ
لَعَمْرِي يَسْتَدْعِي بِهِ، قَدْ تَعْلَمُ ﴿وَأَنَّ قَاتِلَ يَكْفِي نِي نَحْطَرَّةَ الْوَرْدِ مَكْمُ
وَلَقَدْ حَكَمْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ٥٦

٥٦ (الْوَرْدُ) بِي، وَأَيْ بِي عَمْرٍ وَصَوَّبَ اللَّهُ عَمَّهُ - بِهَيْئَتِهِ، وَكَمْ مَوْ
ذَلِكَ، فَذَلِكَ أَرْجَحُ الْعَمْرِي بِسَدِّ حَسِي عِي مَالِكْ عَمِي بِي عَمَّ - قَابَ قَالَ
وَصَوَّبَ اللَّهُ بِكَمْ مَوْجِيَّةً عَمَّ لَمَّا صَحَّ بِي - حَلَا - عَمَّ - أَمَّ - فَكَبَ - فَكَبَ بِي
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ دَب مَتِي أُرَدَبَ سَلَكَهُ إِذَا كَرَاهِي الْأَصْلَ عِي مَالِكْ
عَمْرٍ مَدُونِ مَوْجِيَّةً، وَهَبْدٌ فِي حَاشِيَةِ (نَحْطَرَّةَ) عَمَّ الْبَصَرِ وَ مَالُوكَ، وَفِي
وَالْحَصَى إِذَا فَعِلَ بِهِ كَيْفَ أَصْلَحَهُ؟ قَالَ: أَحْمَدُ لَمْ يَنْبَغِ فَعْلًا، قَالَ
الْمَحْتَشِي أَيْ: إِذَا أَظْهَرَ بِي عَمَّ مَالُوكَ مَالُوكَ مَالُوكَ مَالُوكَ مَالُوكَ

١٧٣٢ (٦) - (مَالِكْ عِي سَحَاقِي مَعِ هَالِ نِي أَمِي طَلَحَه) الْأَصْلُ فِي (لَنْ
الْمُطْلَقِ) هَالِ هَالِ سَهْبَةٍ وَفَعْلُ الْعَمَّ مَصْرُفًا (أَيْ بِي مَكْمُ) الْأَصْلُ فِي
الْحَرَوِيِّ: كَرَاهِي مَعْرُوفَهُ بِمَوْجِيَّةٍ لَعَنَتُهُ بَطْلَهُ، عَمَّ - مَعْرُوفٌ وَفِي عَمِّهِ
الْبَيِّنِ وَكَمْ، كَذَا فِي السُّنَنِ، وَدَعَمَ لَهُ السَّخَاوِيُّ فِي «الْأَدَبِ الْعَمْرِ» ٥٧ مَعْنَى

(١) عَمَّ يَرَاهِمُ لَا يَهِي

٥٦ مَوْجِيَّةً الرَّدِي رَدَا ٥٦

حَبْرَةٌ أَنَّهُ كَانَ يَأْتِي عِنْدَ لَوْلَا بَنِي عَمْرِو يَهْدُوهُ فَعَقَ إِلَى الشَّوْقِ قَالَ
فَإِذَا عَدُوًّا إِلَى الشَّوْقِ. ثُمَّ يَمُرُّ عِنْدَ لَوْلَا سَ عَمْرٍ عَلَى سَقَاطٍ وَلَا
صَاحِبٍ يَحْبُو وَلَا مُسْكِينٍ وَلَا حَبٍّ إِلَّا سَلَّمَ عَلَيْهِ

وَأَبْنُ مَحْمَدٍ، وَفِي التَّحْقِيقِ، قَالَ ابْنُ سَعْدٍ: يَكُنَّى أَبُو عَطْرٍ وَكَانَ حَدِيثَ لَأَبْنِ
عَمْرِ - ضَمِيحٌ - فِيهِ ذِكْرُهُ فِي بَعْضِهِ أَبُو سَوْسٍ وَفِيهِ: أَدَّ

(الْحَبْرَةُ) أَيْ إِسْحَاقُ (أَنَّهُ) فِي الطَّبَقِ كَانَ يَأْتِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو - وَضَمِيحٌ فِيهِ
عَمْرٌ - (فَيَقْبَلُوهُ) بِمَنْ مَحْمَدٍ، وَأَبْنُ إِهْمَدٍ (فَعَقَ) فِي بَعْضِ ابْنِ عَمْرِو، وَقَالَ الْبُزْجِي
يَحْمِلُ أَحْمَدُ فِي الرِّجَالِ وَبَعْضُ يَهْدِيهِ تَرَى مُعْتَمِدَةً أَدَّ (إِلَى الشَّوْقِ)
عَالِ الْإِسْحَاقِ. عَلَى مَا يَحْسَبُ أَلَّا يَمَعِدُ، أَلَمْ يَلْعَلْ لِيَتَعَلَّمْ مِنْهُ مَا يَجْرِي
وَمَعْدَانِي بِهِ فِي صَبِيهِ وَسَلَامِهِ وَسَلَّمَ نَصْرُهُ قَالَ (الطَّبَقُ) (وَأَنَا عَدُوًّا إِلَى
الشَّوْقِ لَمْ يَمُرَّ) كَذَا فِي حَدِيثِ اسْتِخْرَاجِ الْيَمِينِ، لَمْ يَرَهُ بِأَيْدِي عَمْرِو لَوْلَا،
فَعَمْرٌ أَدَّ يَمُرُّ بِطَلَبِ الْإِسْحَاقِ، وَكَانَ أَدَّ رَأْيِي مُسْتَحَقًّا بِالْإِسْحَاقِ أَدَّ

(عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو) وَضَمِيحٌ أَنَّهُ عَمْرٌ (عَلَى سَقَاطٍ) حَبْرَةٌ صَاحِبُ الْإِسْحَاقِ
وَالطَّبَقُ فِي "فَتْحِ الْمَيْمِ" سَهْمَةٌ اسْتَدْرَجَ الْفَتَا، وَهُوَ الَّذِي يَسْعُ مَقْطَعُ اسْتِخْرَاجِ
وَرَدَّ، أَهْرَبَ عَلَيْهِ فِي السَّحَابِ الْمَصْرِيَّةِ بِسَهْمِ الْفَتْحِ قَالَ الْبُزْجَانِي: يَفْتَحُ السَّحَابُ
وَالْفَتْحُ يَفْتَحُ وَدَوَّى اسْتِخْرَاجِ، وَبَدَّرَ بِهِ أَيْضًا سَهْمِي، وَاسْتِخْرَاجِ الْبُزْجَانِي سَهْمًا
يَفْتَحُ فِي اسْتِخْرَاجِ (لَوْلَا عَلَى صَاحِبِ يَمِينِهِ) فِي الرِّقَاقِ يَكُونُ اسْتِخْرَاجِ
وَمَعْدَانِي، وَكَانَ الْبُزْجَانِي فِي بَيْعِ الْبَرْكَةِ وَبَرْكَةِ وَبَرْكَةِ وَبَرْكَةِ وَبَرْكَةِ
اسْتِخْرَاجِ يَفْتَحُ مَوْجِدَةً وَيَكُونُ لَوْلَا، عَمْرٌ، أَيْ يَفْتَحُ وَالْيَمِينِ أَدَّ

لَوْلَا مُسْكِينٍ) أَيْ وَلَا تَمْسِكُ مُسْكِينٍ (لَوْلَا أَحَدٌ) كَذَا فِي جَمِيعِ اسْتِخْرَاجِ الْيَمِينِ
وَالْمَصْرِيَّةِ فِي الْمَوْجِدِ وَالْمَوْجِدِ بِ "حَسْبُ" تَعْبِيدُ مَعْدٍ تَحْصِيَةٍ، وَفِي
"الْمَيْمِ" لَوْلَا عَمْرٌ لَوْلَا أَحَدٌ، وَتَقَالُ بِهِ مَعْدٍ مِنْ تَحْصِيَةٍ (لَوْلَا سَلَّمَ عَلَيْهِ)

مَا أَتَى الْكَمِيلَ فَحُلَّتْ عِنْدَ اللَّهِ فِي عَمَرٍ يَوْمًا دَسْتَنِيْعِي بِي السُّوْقِ
فَقُلْتُ لَهُ وَمَا بَصِغَ بِي لِسُوْدٍ وَنَمَتْ لَا تَقِفُ عَلَى نَيْمِهِ .

قال القاضي القدر: 'المؤمن ليس عمره، ويحتمل محض'.

قال النجاشي فيه رجل على انه كان يفتقد فيه قربة، لكنه قد طعمه عن النبي ﷺ قوله: "حبر" - يعلم الظلم، ويبرأ السلام على من عرفه وسر مح يعرفه وكذب امر عمر - صبي له عيبان - يده عن مي - حوق كثره الناس ليكثر سلامه، وهذا في من الحزب: يسكن من الأمر بالمعروف؛ لئلي عن الشكوة وأما في من يفتقد ذلك له، لعلامة السيوف فيه افضل، وقد ورد في التفسير في العوام انه قال: لا يعين برجل حسي يلام بيله، ويعله من ذلك في وجه فت صدر عليه فيه بعض ما - اذه من ذلك

ويعمل أن يكون ابن عم - وصي ابيه هينما - مع بيتا له من ذلك ما
تم بها للبربره فليس كل الناس يحسنه ذلك، فليس أبو اب
يساد بزوج صها، بل هو زوج غيره، اه

(قال الطاهر) لئن كنت عبدك بن عسرا عسى له عنه (هوذا) أي في يوم
على حسب عادي (الاستعصامي) بالثوبين ولأعاب المنوحه، والثاب ساكنة. أي
طال في ذلك اليوم أي ١٥٠٠ (إلى السوق) كعادته المعتادة (لقلت له وما
تصبح) أي استعجب (في السوق) أي - أعفك في دعائك إلى السوق (وأنبت لا
تفقد) أنجدة حاد (عسى السبع) صبح الموحدة ورد الحب المكورة. معنى
الاستعجب ذلك ما حجب في المحسوس. وحرب من عسر لأنه لا شعور لك في
الخير. اهـ

$$\tau_{\text{eff}} = \tau_{\text{eff}}^{\text{eff}} \quad (1)$$

(٢٢) هذا الحديث جرحه (ج) ي (١٢٨) فيه «و» خطأً من رسولي انه يفتقر الى السلام
خير: قال: لا تعظم العظماء الا الله»

وَلَا تَسْأَلُ عَنِ السَّلْعِ، وَلَا تَسُومُ بِهَا، وَلَا تَجْلِسُ فِي مَحَالِسِ
السُّوْمِ؟ قَالَ رَأَوْنِي جُلِيسَ بِمَا هُمَا سَعَدْتُ قَالَ فَقَالَ نَبِي
عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَا أَبَا بَطْرًا وَكَانَ طُعْمِلُ ذَا بَطْرٍ، إِنَّمَا تَقْدُرُ

(وَلَا تَسْأَلُ عَنِ السَّلْعِ) نكر السِّلْعِ وفتح للام جمع سلعة، أي لا تسأل
عن مكانها (وَلَا تَسُومُ بِهَا) أي لا تسأل عن نسبها (وَلَا تَجْلِسُ فِي مَحَالِسِ
السُّوْمِ) أي للتزود والتعرج على الصادر والوارد، والمذكورات غائب المفاد
للمتردد في السوق (قَالَ) طُعْمِلُ (وَأَقُولُ) لَابِ عُمَرَ - (الجلوس بنا هنا) وليس
في «المشكاة» لفظ «قال» وقوله، بل فيها فاحش ما فيها (تحدثت) فإن
«تقديري»^(١) ما مرع أي من سمع حديثك أو يتحدث بعضها بعضاً من
مطلق من امر. «الدين» أو من مهمات الدين، وفي نسخة بالحريم على جواب
الأمير، اهـ.

(قَالَ) الطُعْمِلُ (عنه) لي عهد الله من عمر يا أبا بَطْرٍ) قَالَ لا أجي^(٢)
لذلك على معنى الرمز، لايتها به حين سمعهم يفصله في الخروج إلى
السوق ويحور للمعلم أن يفعل هذا مع تلميذه، ويحتمل أن يكون الطُعْمِلُ لا
يشي عليه مثل علماء بل قد عرف بهذا ودعي به، كما قيل لحريري
يا أبا بَطْرٍ، اهـ.

يراد في «المشكاة» بعد ذلك لفظ «قال»، فالضمير إلى الرافعي عن الطعيل،
وهو القاهر أو قال ذلك الطعيل نفسه، كما ذكره الثعلازي احتسالا، وتبس في
سج «الموطأ» لحد قال

(وكان الطُعْمِلُ ذا بَطْنٍ) ي عطيم، وقد كان يقال له أبو بَطْنٍ، قال
الحريري ولذا لقبه بذلك، لا لأنه كان صاحب اكل كثير كما يروى (إنما تغني)

(١) «مرآة المفاتيح» (١٤٨/٩)

(٢) «الاستيعاب» (٢٨٧/٧)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (سورة علي من ليليا) قال
يقولون بكسر الشاف - سكون - لاء - يوحى سورة غسان بالصمغ - وهي سورة
مستوحاة ليد - والتلفي يحصل من السحر - هو والتحديث أخرجه صاحب
المشقة وقال - رواه مالك وسيبتي في الشعب لأمان - قد

قال صاحب "المعالي" في أبي القعير في عهده مرفوعاً من سمع
عبد من رجلاً من المسلمين في يوم حسنة - ثم حدث من يومه ذلك
وحسنه في الجنة وهي سنة مثل ذلك - أي من حرير عنه "من طلع على عشرة
من المسلمين - فكأنما أحسن وجهه - من باب من يومه - حسب له الجنة - كذا في
"جمع النجوم" ٥٠.

ثبت له الله - رضي الله عنه - التحصيل من يملك إلى السوى ليحصل له
تسليم على عشرة - بل أكثر - بعد في الأجر - قال "الحافظ" ذكر الثموري
أن من مشى في الشوارع المطروقة كسوى به لا يسير إلا على الصغر - لأمر
به سلم من كل من لم يمش على به من سجد يدي خرج لأجله - ولخرج به
عن الثوري

قال "الحافظ" ولا يحد الله - له - سجد في "الأصل المعبر"
عن التمهيد بر أبيه من كذا - قدكم أن التامة قد - لأمر مراد التامة وهو من
خرج في حجة له - وأب - سجد في أبيه خرج لفقد التحصيل له باب
السلام - أم - قد أخرجه ابن أبي سبيح عنه - إن كنت لأخرج - أبي السوي
رباني حاشاً إلا أن أسلم ويسمى من -

(١) - جمع النجوم ٥٠

(٢) - فتح الباري ١٦ ١٧

وقال الناحي قول بن عمر - رضي الله عنه - وعبدك أئمة، وقال
عيسى بن دينار بعد أن كمل على منى أنك من سبطه والزينة على
الركبة في السلام ثم كره قوله لما لا في معنى ما ذكره روى الأئمة لغير
هذا كما أدنى، غير هكذا في الأصل

وبشكل غير هذا كنه عدي بن بعضه عليه ٧ فائدة فيها من سوء علمه من
الشرح، وشكك فيها بعد أن من عمر - رضي الله عنه - يروى عنه جواز
الركبة على الركبة

قال المحقق واحد من ابن عمر - رضي الله عنه - يقول، فأخرج
ماثل في "الموطأ" من روى في سجود واجاديات وروى حديث

وأخرج البخاري في الأدب المفرد من طريق عمرو بن شعيب عن سالم
بن أبي عمر عن أبي بن عمر - رضي الله عنه - يروى إذا رد لسلام، فابنه
مروءة قلت، السلام عليكم، فقال لسلام عليكم ورحمة الله، ثم ابنته خديجة
وربكتها بعد وراة وصلى صلواته، ثم

وأخرج السجوطي في "اللدن" فقال أخرجني البخاري في الأدب
المفرد^(١) عن سالم بن عبد الله بن عمر - رضي الله عنه - ثم علمه فردد
رأه فأنته وهم قد ركب السلام عليكم، فقال السلام عليكم ورحمة الله،
ثم أبنته مروءة فخرق، فنادى لسلام عليكم ورحمة الله، فقال السلام عليكم
ورحمة الله وبركته، ثم ابنته مروءة أخرى، فقلت لسلام عليكم ورحمة الله
وبركته، فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركته وطيب فسرده

والأوجه عدي بن منى قوله ثم كره ذلك، ما من عمر - رضي الله عنه -

(١) معجم قباي، ١، ١

(٢) ج ١، ١٠١

٨/١٧٣٤ - وَهَتَشَمِي عِي مَانَك، آتَه بَدَعِه إِذْ، دُحِلَ الْكَيْتُ عِيَرُ
الْمُسْكُوْبُ يُقَالُ، لِسَلَامٍ عِيْبٍ وَعَلَى عِيَادِ اللَّهِ الصَّاحِبِينَ

أبو عمر رضي الله عنه ياء أمية سقط وعليف ع، كما أدلت الأثر من
عديقه، فصح من اللفظ (ع) وعني هذا يصرح أنه لحوار إلى أبي عمر
في حديث «الموطأ»، كما يهيم الحفاظ، فإن لم يلق هذا متوجه، فلا يصح
كلام الحفاظ في سببه انحرار إلى أبي عمر في «الموطأ» ولا أبي سببه زيادة
اللفظ إلى أبي عمر - رضي الله عنه -

٨/١٧٣٤ - (مائل أنه يهيم) زاد في النسخ الهندية بعد ذلك (أنه قال)
وليس هذا اللفظ في نسخ المصرية^(١) ولا في نسخة المصريين، والمصري
من الهندية وهو لا وجه لعدم ذكر الموجه، ولا يبعد أنه سقط بعد قوله يهيم
لفظ عي من غير مثلاً فحسب لا عدي في قوله أنه قال، وذلك لأن نحو
هذا الكلام سيأتي في كلام الحفاظ برواية البحاري ومن أبي شهاب من أبي عمر
- رضي الله عنه -

(يشتحب) ياء المحجور وحالاً أيضاً يوجد في نسخ الهندية لا المصرية
(إذا دخل) الأوجه عدي - لفاعل، فالصير إلى الزجر لدخول المجهول من
الفاعل، وهو الماسك له، الأنبي في النسخ الهندية يقول (أ) وأهوب هنيه في
النسخ المصرية ساء المحجور، وهو مناسب لما في نسخ المصرية بلفظ
يقال (البيت) بالضم أو اربع موصوف هنيه (غير المسكوب) ي لم يكن به
أحد

(يقول) كما في النسخ الهندية، وفي المصرية يذر، يذر في عند الدخول
(السلام علينا) وعني جميع عباد الله الصالحين

قاله ياجي^(٢) معناه لا إذا لم يكن فيه من يسم علياً، يسلم على من

(١) ولا يوجد هذا اللفظ في نسخة الإسكندرية (٨/١٧٣٤) ياء

(٢) انظر (٧/٢٨٣)

وعنى عباد الله الصالحين، كما يفهم من السهـ قال معاني **قَوْلَا دَعَلُمُ يَوْمَ**
قَوْلَا عَلَى قَتْلِكُمْ قال ابن عباد معناه إذا دعيت يوماً ليس فيها أحد،
 يقول، الإسلام طيباً وعسى عباد الله الصالحين، وقال جابر بن عبد الله
 الأنصاري معناه إذا دخلت على ذلك لسمه عليهم، هـ

والنور في هذا ذكره إله دخل بيته يستحب أن يقول عبد الرحمن،
 بسم الله، وأن يكثر من ذكر الله، و بسم الله، سو قال في البيت آدمي أدلاً،
 نعموني معاني **قَوْلَا دَعَلُمُ يَوْمَ** في غير مسكونه **قَوْلَا عَلَى قَتْلِكُمْ** عني بـ
 عود **قَوْلَا دَعَلُمُ يَوْمَ** هـ كذا في النسخة.

وقال السيوطي في **اللمعة** أخرج سعيد بن منصور والبيهقي وغيرهم
 عن أبي مالك، قال إذا دخلت بيته من المسجد فسلم عليهم، فسلم عليهم، إن
 لم يكره به أحد أو كان في دار من مشركين، فقل السلام عنا وعنى
 عباد الله الصالحين، وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري في **الأدب** عن ابن عمر
 قال إذا دخلت بيت غير مسكون أو لمسجد، فقل السلام علينا وعنى
 عباد الله الصالحين، وأخرج ابن أبي شيبة وغيره عن معاذ بن معاذ

وأخرج البيهقي وغيره عن دحية بن حزن عن معاني **قَوْلَا دَعَلُمُ يَوْمَ** هـ
 إذا دخلت بيتك، سلم على أحب وأدعيت يوماً لا أحد فيه، فقل السلام
 علينا وعنى عباد الله الصالحين، فإنه كان يوم بدلت، وحديث أن الملائكة ترد
 عليه، هـ

وقال الحافظ في **الفتح** أخرج البخاري في **الأدب** المستوفى وابن أبي
 شيبة عن ابن عمر، فاستحب إذا سلم على أحد في البيت أن يقول السلام علينا
 وعنى عباد الله الصالحين، وأخرج الطبري عن ابن عباس، ومن غيره كل من
 طفق وتطاول ومجاهد نحوه، هـ

قال البيهقي^(١) ذكر أبو عذاب لمكي في كتاب التحيات أد سلام اليهود كان بالأفك والأصابع، والأكاسرة بالسجود لملكك وثقيل الأرض، والنوم طرح اليد على الأرض أمام الملك، والعبادة عند اليدين على الصدر مع المسكينة، والروم بكشف الرأس ونكبتها، والتوبة بالإيماء بضمه مع حمل يده على رأسه ووجهه، وحسير بالإيماء بالدهاء بالأصابع، وتحية ملك اليمين بوضع اليد على كتف الصحابي، فإن بايع دفعها مراراً، وتحية العرب بالسلام، وهو أفضل التحيات، وهو تحية ثلثتك بينهم، ورحمة أهل الجنة في الجنة، قال تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَتَذَكَّرُونَ﴾ أي يحيي بعضهم بعضاً

قال ابن العربي يد فب السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أو سلمت على أحد في الطريق، فقدت السلام عليكم فأحضر في ذلك كل عبد صالح لله تعالى من عباده في الأرض والسماوات ومب وجن، فيه من ذلك المقام برده عليه، فلا يبقى ملك مقرب بينك سلامك إلا ويرد عليك، وهو دعاء يستجاب فيه فتخلص، ومن لم يبلغه سلامك من عباد الله المهيمنين في جلالهم، فمشتغل به، فإنك قد سلمت عليه بهم الشمواء، فإن الله تبارك وتعالى يتوب عنه في الرد عليك، وكفى بهذا شرّاً، اهـ



أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ رَجُلًا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ أَتَىكَ عَلَيْهِ كَذَا «مَعْنَى» فَإِنَّ الرَّجُلَ إِنِّي مَعَهَا فِي شَيْءٍ

(أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ رَجُلًا) لَمْ يَسْمَعْ (فَقَالَ) يَا رَسُولَ اللَّهِ أَسْأَلُكَ سَعِيدَ حَبْرَةَ الْأَسْجُودِ أَيْ أَطْلُبُ الْإِذْنَ عِنْدَ إِفَادَةِ الدَّخُولِ (عَلَى أُمِّي) فِي حُكْمِهَا بَيْتَ لِحْدَيْهِ سَبَّأً وَرِضَاعًا وَمُضَامَرَةً إِلَّا الْيَوْمَ حَذَّ وَالْمَطْلُوعَةَ، وَنَفْسُهُ أَنْ يَرَى حُشْبَهَا أَبَشَاءً أَحْسَنًا

(فَقَالَ) ﷺ (يَعْنَى) لَمْ يَرِدْ بِكُنْهٍ مِنْ حَسْبِ لَا يَجُوزُ لِمَوْلِدٍ يَنْظُرُ إِلَيْهِ قُلُوبُ الْمَوَدِّينَ «يَوْمَ» ﷺ «مَعْنَى» عَنِ مَعْنَى الدَّخَالِ إِلَى ذَلِكَ وَالْأَمْرُ بِهِ كَالِ الْفَضْلِ أَوْ مَحَبَّةِ الْأَسْتِزَادِ وَاجْتِمَاعِهِ لَا يَدْخُلُ بَيْنَهُمَا أَحَدٌ حَتَّى يَسْأَلَ ثَلَاثًا وَلاَ يَدْخُلَ فِيهِ قَوْلُهُ عَرِضًا «لَا تَدْخُلُوا بَيْتِي حَتَّى يُؤَيِّدَكُمْ» لَأَيِّهِ دُونَ ثَلَاثَ لَا اسْتِزَادَ ثَلَاثَ، وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ «حَتَّى تَسْأَلَ» مَعْنَى رَاجٍ

وَرَوَى أَبُو مُوسَى وَابْنُ سَعِيدٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِذَا اسْتَأْذَنْتُمْ مِنْكُمْ ثَلَاثًا لَمْ يَدْخُلْ عَلَيْكُمْ فَارْجِعُوا» قَالَ أَتَشِيعُ بِهِ الْعَامَمُ لَا يَرِيدُ عَلَى الثَّلَاثِ إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ أَنْ اسْتِزَادَهُ لَمْ يَسْمَعْهُ فَلَا مَأْسَ أَنْ يَرِيدَ وَيَسْأَلُ الرَّجُلَ عَنْ أُمِّهِ وَمَحْدَرِهِ وَكُلِّ مَنْ لَا يَدْخُلُ لَهُ الْبُطْرُ إِلَى عَوْنِهِ، وَلَدَا «يَوْمَ» لَيْسَ ﷺ بِالْإِسْتِزَادِ عَنْ أُمِّهِ، لَعَنَ

وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي الْمُنْتَقِبِ الْكَبِيرِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَمْ يَصْرُحْ أَحَدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِإِنْ أَنْ الْأَمْرُ بِالْإِسْتِزَادِ مَوْجُوعٌ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثَ يَأْتِي مِنَ كِتَابِ اللَّهِ تَرْكُوبُ النَّاسِ، وَعَنْهُ مَعْنَى الْإِسْتِزَادِ.

أَقَالَ التِّرْمِذِيُّ الْمَذْكُورَ (إِنِّي مَعَهَا فِي شَيْءٍ) يَعْنِي أَنَّهُمَا سَأَلَا فِي شَيْءٍ وَاحِدٍ وَهُوَ بَيْتُ وَنَعَالِي يَقُولُ «لَا يَدْخُلُ بَيْتِي حَتَّى يُؤَيِّدَكُمْ» فَإِنْ سَأَلَ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «اسْتَأْذِنْ مِنْهَا» فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي خَادِمُهَا
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «اسْتَأْذِنْ مِنْهَا» أَنْجِبْهُ أَوْ بَرِّهَا عُرْيَانَةً؟
قَالَ لَا قَالَ «فَاسْتَأْذِنْ مِنْهَا»

٢/١٧٣٦ - وَحَدَّثَنِي دَاوُدُ بْنُ أَبِي لَيْثٍ عَنْ ثُلَّةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَنْ

«فَلَمْ يَحْلُ» - عَلَى أَدِ الْاسْتِذَاذِ يَكُونُ لِأَحْسَنِ (فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْتَأْذِنْ مِنْهَا)
وَلَوْ كَسَا فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ لَعَدِمَ عَشْرَةَ صِحِّحَاتٍ مَالِيَّةٍ لِأَحْصَائِكَ تَكْشِفُهَا فِي عَلَيْهِ
(فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي خَادِمُهَا) أَيْ ذِكْرُهُ يَرُدُّهُ إِلَيْهَا، فَهَلْ يَكُونُ الْإِذْنُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ
مَبْقُوعًا، لِدَفْعِ الْحُجُوجِ عَلَى مَقْصُودِ الْفَوَاحِشِ الشَّرْعِيَّةِ، وَالْاسْتِذَاذُ فِي كُلِّ مَرَّةٍ
يُحْلُ بِالْإِحْتِمَامِ مَعَ ثَبَاطِهَا فِي

(فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْتَأْذِنْ مِنْهَا) بِمَنْ تَبَيَّنَ عَلَى شَعَةِ الْإِحْيَاجِ إِنِّي
لَا اسْتِذَاذَ مَقْرُونَةٍ (فَلَمَّا) هَمَزَ لَا يَسْتَمِيعُ أَنْ يَرَاهَا مَرْيَمَةَ؟) مَضَى الْمَسْئَلِ
وَيَكُونُ الرِّاءُ الْمَهْمَلِيَّةُ (فَقَالَ) اسْتَأْذِنْ (لَا) أَمَّا ذَلِكَ (قَالَ) ﷺ. (فَقَسَّائِدُ
عَلَيْهَا) لِأَنَّكَ إِنْ دَخَلْتَ عَلَيْهَا بِلَدْوَةٍ، لَمْ تَكُنْ عُرْيَانَةً فَشَرَّهَا كَذَلِكَ، وَبِهَذَا
حَصَلَ الْمَرُورُ مِنْ هَذِهِ الْفَضِيحَةِ وَتَرَكَّ إِجَابَةَ الْإِحْرَامِ بِمَنْ كَثُرَ بَرْدُهُ إِلَى الْحَرَمِ مِنْ
أَهْلِ الْمَوَائِتِ.

٢/١٧٣٦ - (مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْهُ)، قَالَ أَبُو عَمْرٍو يَقُولُ إِنَّ مَخْرَمَهُ مِنْ
بَكِيرٍ، وَفَدَّ رِوَاةُ ابْنِ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ بَكِيرٍ، يَقُولُ فِيحْتَمِلُ أَنَّهُ
عَمْرُو بْنُ كَذَا فِي «الزُّوْقَانِيَّةِ» وَفِي «الْجَرِيدَةِ» يَقُولُ إِنَّ لَثَقَةَ هَذَا عَنْ بَكِيرٍ،
هُوَ مَخْرَمَةٌ مِنْ بَكِيرٍ، وَيَقُولُ أَبُو رَحْدَةَ مَالِكُ بْنُ كَسْبٍ مَكِيرٌ أَخْبَعَهَا مِنْ مَخْرَمَةٍ
أَيَّ وَفِي «الْمَحْصَرِ» قَالَ بِنُ عَدِ الْمَرِّ أَكْثَرَ مَا لَمْ يَكُنْ مَالِكُ عَنْ بَكِيرٍ مِنْ
الْشَّيْخِ يَقُولُ أَسْحَابُهُ ابْنِ وَهْبٍ وَغَيْرُهُ بِهِ أَحَدٌ مِنْ كَسْبٍ مَكِيرٍ كَأَنَّهُ أَخْبَعَهَا مِنْ
مَخْرَمَةٍ أَبَتْ، أَيْ.

(١) مَشْرُوحُ الزُّوْقَانِيَّةِ (٢/٢٦٣)

(٢) (ص ٢٤٤)

أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْإِسْتِسْقَاءُ ثَلَاثٌ: عَيْنٌ أَوْ نَكْزٌ أَوْ دُخْنٌ وَإِلَّا فَارْجِعْ»

قال المحقق: والشحيق: سبب حسن قصة أبي موسى عنه بعد وقوعها بغير طویل، وهو قصة قصة الحبيب المذكور. فكان الباري لما اختصر وأمصر على التبرع خرج منها أن عبد ذكر الحبيب المذكور عن أبي موسى، وحال عبد في ذلك من ربه أمر سعيد التبرع بغير واسطة، وهذا من كتاب الاختصار، يعني ليس فسر على بعض الحديث أن يحمى مثل هذا وإلا وقع في الخطأ، وقد سئل عن عبد الله علي من ربه أن هذا الحبيب إنما رواه أبو سعيد عن أبي موسى إلى آخر ما ذكر من قوله.

(أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْإِسْتِسْقَاءُ ثَلَاثٌ: عَيْنٌ أَوْ نَكْزٌ أَوْ دُخْنٌ وَإِلَّا فَارْجِعْ» عَنِ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «هَذَا يَمُوجُ بَيْنَهُ عَيْنُ الثَّلَاثِ، وَهَذَا يَدُ عَلِيٍّ أَنَّهُ يَسْمَعُ، قَالَ عَنِ: قَالَ فِي الْعَرَبِ: «بَاءٌ» سَجِيحٌ أَحَدٌ وَشَرُّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا فَلَا يَأْتِي أَنْ يَرِدَ عَنِ: ثَلَاثٌ، وَمَا سَمِعَ عَنْ أَبِي دَاوُدَ: «لَا أَحِبُّ أَنْ يَكُنَّ مِنْ ثَلَاثٍ، وَأَنْ يَكُنَّ لَمْ يَسْمَعُوا» أَيْ بَعْدَ تَلْحِيظٍ وَأَعْلَى: «لَا وَلَا يَأْتِي أَنْ يَرُدَّ أَحَدٌ أَنْ يَدْعُوَ يَجْرَحُ إِلَيْهِ أَنْ تَقَابِلَ بِهِ مَا لَكَ، أَمْ

قال المحقق: واستدل بالحديث على أنه لا يجوز للزمانة في الاستسقاء على الثلاث، قال ابن عبد البر: ذهب أكثر العلماء إلى ذلك، وقال بعضهم: إذا لم يسمع فلا بأس أن يردد، وروى ابن عبد البر: «هذه هي مائة لا أحب أن يردد على ثلاث إلا من سأل أن يسمع، قال لحفظ: وهذا هو الأصح عند السامع، قال ابن عبد البر: «فيل يجر: الزيادة مطلقاً بناءً على أن الأمر

(١) مختصر، (١٧٣٦)

(٢) الفتح الباري (١٧٣٦)

١٧٣٧/٣ - وحديثي مائت عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، عن غير واحد من علمائهم، أن أبا موسى الأشعري جاء يستأذن عن عمر بن الخطاب، فاستأذن ثلاثاً ثم رجع

باب خروج عدد الثلاث للإباحة والتخفيف عن الاستئذان، فمن أساء أكثر فلا حرج عليه، وحكى ابن العربي إن كان عليه الاستئذان لا بعد، وإن كان ينظر لمن أساء قال والأصح لا بعد، اهـ

١٧٣٧/٣ - (مائت عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) فخرج نري إمامي (عن غير واحد) أي أكثر من واحد، والبيان هكذا في جميع النسخ انحصاره من عموم والنسوخ، فيكون رواية ربيعة عن غير واحد، وسنن النسخ لهذه رواية لا ينقطع وعن غير واحد، وهكذا ياتوا في رواية أبي داود عن مائت، فيكون ركنهم شيوخ الإمام مائت، ويؤيد الأول ما في «الصحاح» من «الموطأ» قال في «الموطأ» عن ربيعة عن غير واحد من علمائهم، الحديث ذكره بدون قوله «من علمائهم» أي علماء التابعين، أو علماء المدينة، «عنه الشهاب» وغيرهم من أصحاب السنة وغيرهم بطرق عديدة وألفاظ مختلفة

أن أبا موسى الأشعري رضي الله عنه - (جاء يستأذن عن عمر بن الخطاب) بعد دعاء عمر - رضي الله عنه - (فاستأذن) أبو موسى (ثلاثاً ثم رجع) وهي حديث البخاري عن عمر بن سعيد عن أبي سعيد رجليه كنت في مجلس من مجالس الأنصار إذ جاء أبو موسى كذا مدحور فقال سألت عن عمر رضي الله عنه ثلاثاً فلم يؤذن لي فرجعت، الحديث

لـ «مخاطبة» في رواية مسلم عن أبي سعيد قال كنت حاضراً

(١) نسخة البخاري في كتاب البيوع - باب الخروج في التجارة (٢٠٦٢) وبسم في كتاب لأدب من الاستبصار (٣٦)

(٢) صحيح البخاري (٣٧/١١)

فَأَرْسَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي أَثَرِهِ فَقَالَ: مَا لَكَ لَمْ تَدْخُلْ؟

بالمدينة، وهي رواية إني سميت حلقه فيها أبي بن كعب، أخرجه الإمام علي، وهي رواية لمسلم عن الخدي قال ك. في مجلسي عند أبي بن كعب، فأس أبو موسى الأشعري معظماً، حتى وقف، وفي أخرى لمسلم، فأتانا أبو موسى فرحاً أو مدحوراً، فلما ما شألك؟ فقال إن عمر - رضي الله عنه - أرسل إلي أن أتبه فكتب بابه، فسميت ثلاثاً، فلم يرد علي فرجعت

وفي أخرى يبعثني أن أبا موسى الأشعري أسأله على عمر من الخطاب فلم يزد به، وكذا كان مشعولاً، فرجع أبو موسى، فخرج عمر، فقال أتم سمع صبور عند الله من عيسى؟ اتبعوا به من إله رجع (فلو سلم صبر من الخطاب) رضي الله عنه رسولاً (في أثره) عتحي وبكر فكون، أي قرب وجوهه، فرجع أبو موسى إلى عمر - رضي الله عنه -

(فقال عمر) رضي الله عنه (ما لمستها به (لك لم تدخل؟) بصحة السعي، وهي رواية ما سمعتك أن تأتي، بعد دهوت؟ وهي رواية بكر من الأشج عند مسلم قال استأذنت علي عمر بن الخطاب أمس ثلاث مرات، فلم يزد لي، فرجعت ثم جئته اليوم، فدخلت عليه، فأخبرته أبي جئت أمس، فصأمت ثلاثاً، لم يصرف، قال قد سمعتك رجعت حينئذ على شغل، فلما ما استأذنت حتى يزد بك

وفي أخرى لمسلم عن أبي سعيد أن أبا موسى أتى باب عمر، فاستأذنه، فقال عمر: واحد، ثم استأذنه، فقال عمر - رضي الله عنه - فتأذنه ثم استأذنه، فقال عمر - رضي الله عنه - ثلاث. ثم يصرف فأنبذ قرد، وفي أخرى لمسلم ج. أبو موسى إلى عمر - رضي الله عنه - فقال السلام عليكم، هذا عبد الله من قري، فلم يلق له. فقال السلام عليكم، هذا أبو موسى، السلام عليكم، هذا لأشعري، ثم انصرف فلما رُفوه

لَنْ لَمْ تَأْتِي بِمِثْلِهِمْ ذَلِكَ لَأَقْعُرَّ بَكَ كَذَا وَكَذَا فَخَرَجَ أَبُو
مُوسَى حَتَّى جَاءَ مَجِيئًا فِي الْمَسْجِدِ يُعَانِي مِنْ مَغْصَبِ الْأَصَابِ
فَقَالَ إِنِّي أُحِيرْتُ عِشْرِينَ عَامًا مِنَ الْخَطْبِ أَنِّي سَجَّعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
يَقُولُ «الْأَمِينُ ثَلَاثٌ فَإِنْ أُدِينَ لَكَ قَدْ حُصِرَ وَلَا تَارِجِعْ» فَقَالَ
يَقِينُ لَمْ تَأْتِي بِمِثْلِهِمْ هَذَا لَأَقْعُرَّ بَكَ كَذَا وَكَذَا هَذَا كَانَ سَمْعُ
حَبْلِكَ أَحَدٌ مِنْكُمْ فَيُغْنِمُ مَعِيَ فَهَلَاوَا

الشيء ﷺ وهو هل يرويه أحد غيرك أبصاء (لن لم تأتي) اللام بوزن القسم
المصدر (هم يعلم ذلك) غير - (لأقعر بك) اللام جرت لنفسه (كذا وكذا)
وتعطف البحري صدر وقد سبب عليه به، قال الحافظ راجع علمه ولا
أرجحك، وفي رواية لا والله لا وحسن ظهرك ومطيت، أو - أنبي من يشهد
لك على هذا، وفي رواية - (ولا جعلتك علة) اهـ

(أخرج أبو موسى، عن عبد عمر - رضي الله عنه - (حتى جاء مجلساً في
المسجد يقال له مجلس الأئمة) لعلهم معه وتقدم في روايته، أن أبي من
كتب كذا، وهم (يقال) أو - (أول الخطب) إني كنت (أحيرت عمر من
الخطب أني سمعت رسول الله ﷺ يقول الاستدلال ثلاث، فإن أدركك فدخل
ولا تارجع) كما عدم قريباً (فقال عمر لن لم تأتي بمثلهم هذا) الخبر منك
(الأئمة بك كذا وكذا)

قال أبو موسى بعد سماعهم النص الحديث، في التي جرى مع عمر (وهو
كان صريحاً) حديث من رسول الله ﷺ (أحد منكم) يا من المجلس (فليقم
معي) وخبر عمر - رضي الله عنه - بذلك الحديث (فقال) وفي روايه للشيخين،
فقال أين من كتب رآه لا يقوم معك إلا أصغر يقوم وليس بمثل أبي
واحد لا يقوم معك إلا أحداً ساء، ثم يا أبا سعيد مكا - أياً هذا ذلك

فقال غلام بن محمد لابي موسى اني اريد ان اكون
 سبيطاً ان تقول الناس عبي ومولاً ع

قال الحافظ^(١) وفي رواية عبيد بن حنبل التي أسرفت إليها قُتْلُ قال عمر رضي الله عنه لأبي موسى: والله إن كنت لأمياً على حديث رسول الله ﷺ ولكن أحبيب أن أستثبته، ورواه في رواية أبي بردة حين قال أبي بن كعب نعم لا تنكر عذاباً على صاحب رسول الله ﷺ، فقال صحبان له إنما سمعت شيئاً فأحبيب أن أسبب، قال ابن بطال، فيؤخذ منه التثبت في خبر الواحد، لما يجوز عليه من السهو والجهل، وقد روى عمر رضي الله عنه خبر للخلد الواحد بمعرفة في مورث المرأة من دية زوجها، وإحدى المجوزة من المجوزين في غير ذلك، لكنه كان يستثبث إذا وقع ما يقتضي ذلك.

وقال ابن عبد البر^(٢) يحتمل أن يكون حصر علفه من حرب عهده الإسلام، وحشي أن أحدهم يحتلق الحديث من رسول الله ﷺ عند الرغبة والرهبة طلباً للمخرج مما يدخل فيه، فأراد أن يعلمهم أن من فعل شيئاً من ذلك ينكر عليه حتى يأتي بالمخرج.

وأدعى بعضهم أن عمر - رضي الله عنه - لم يعرف أبا موسى، فلا روى عبيد البر - وهو قول خرج بغير رؤية من لادنه ولا يروى عنه من روى أبي موسى عنه عمر - رضي الله عنه - مشهوراً، وقال ابن العربي، اختص في طلب عمر - رضي الله عنه - منه البيعة على عشرة أخوان، قال الحافظ، وقالها متناحلاً، ولا يزيد على ما قدمت، اهـ.

قال الحافظ وقد استشكل ابن العربي إنكار عمر - رضي الله عنه - حلق أبي موسى حديثه المنكرو، مع كونه وقع له مثل ذلك مع النبي ﷺ، وذلك في حديث ابن عباس الطويل في حجر سبي ﷺ سنة في المشرك، فإن فيه أد

(١) فتح الباري (٤٠/١١)

(٢) النظر: المشهور (٢٠١/٢)

عمر رضي الله عنه شرب مرة بعد مرة، فلما لم يدرى من الساعة رجوعه، حتى
 حرمه الله، وحدثه في ذلك الخماري، قال: وحبوب من تلك ما لم
 ينسى فيه عذبه أو بعد سبي من ذلك وقع به، ويؤيده قوله: شغلني انسياني
 بالأسواق.

قال الحافظ: وبصورة التي وقعت بعمر رضي الله عنه - ليس بمطامعة
 لما رواه أبو موسى من سأل في كل مرة، فذكره فرجع، فيها رجوع في
 الزمان السعي، وهو: ما غف الخماري الذي أحال عليه طاهر، حب قلبه وليس
 فيه ما أذناه.

وفي قوله: لا حيلة له أن لا يفتح حجر الواحد،
 فإن يقول عمر: أنه قد نجح الواحد، ذلك خلاف عمر رضي الله عنه -
 أنه ما الناس التي يقول علي رضي الله عنه: لم يدره، فأرد سد باب لا شك
 في رواية أبي موسى فإنه - رضي الله عنه - أجاب من يظن به أن يحدث
 عنه ما لم يدره، ربه يد علم ذلك أنه صحت من أخبار جبل آخر حتى
 يعمل بالحدث، ويعلم ربه من الأسى من الثلاثة من عوف، ما لم يفتح إلى
 حد الثواب في هذا الحد.

وقال الحافظ: وأما بقصة عمر رضي الله عنه من ربه أنه كان لا
 يميل حجر واحد، لا حيلة له، لأنه قل خبر عمر رضي الله عنه، فحدث أبي
 موسى، لا يخرج بذلك خبر كنه حجر واحد، واستدل به من ذهب أن حجر
 الواحد جديره لا يميل، حتى يصح أنه غيره كما شهدوا، كان من يقال وهو
 من قاله، رجلاً يذهب عمر، فقد جاءه من حص طرفه أن عمر رضي الله
 عنه - قال لأبي موسى: يا أبا قيس، إنك تروى، لا يجر الناس على
 تحديث عمر رضي الله عنه.

وفي الزردق^(١) قال: خلعت عصاه بالمعجزة عند الله عليك اسمائه
وجعلك ما شئت به في الدنيا، فسمعتك جعلك الله على بيت حبر، قاله ابن
المرء، قال غيره: سمعت من الشواصب، وهو القوم هنا هو الأشهر
الذي غلبه (أو أكثر) وروى بسنده من السمعت، وهو لقب السيرة وصفته أي
أوضح منه في ما يرد من ربه، أي هو أجمع أو سمعته على حقه، لأن عظماء رجل
مراده ألبس وشمس به ليد، فسمعت رجلك الله أعطاك رحمه رجع به إلى
سائت الأولى ويرجع به كل عضو إلى سمعه له

قال النماذج^(٢) قد ساء الأمر بالشمع في حديثه سر، عند البخاري،
قال ابن أبي عمير: ظمور (أو جود) وودود (أو جود) أي حديث أبي
هريرة عند البخاري: العز على كل مسلم سمعه أو سمعه، وفي حديث أبي
هريرة عند مسلم: «حق المسلم على المسلم سمعاً»، وذكر فيها: «إذا عطس
فسمعت الله فضله»، وبخاري من وجه آخر عن أبي هريرة: «سمع سمع المسلم
على المسلم» تذكر فيها: سمعت، وقد أخذها غيره من سائر من أئمة النكبة،
وقال: في جمهور من عظماء

وقال من أبي جبر: قال جماعة من علمائنا: به نرس عين، وقوله ابن
عمير في حاشية النسخ قد جاء بلفظ الوجوب التصريح، ولفظ «حق»
بذلك عليه، وبعضهم على ظاهره، ولفظ الأمر أي في حقه، وقد يعنى
الصحيحي (أو ما ساء) في لفظ، ولا ريب أن اللفظ، أئمة، حرم أئمة
كثيرة بلون محرم هذه الأئمة، وقد وردت في بعض كفاية إذا هم في
البعض سقطت من السائين، ورجحه أبو بكر بن العربي وهو يوجب من رسد،
وقال به الحنيفة وجمهور حديثه

(١) شرح الزردق (١: ٣٦٥)

(٢) صحيح البخاري (١: ٦٠٣)

بحمد الله ولا يشكوه ورحمة الله ولا في العبدية من لا يشكته مناصر
 في لم يحمده الله وذكره في حديث أنس في سمعته بأنه من حمد الله من لم
 يحمده

الثاني في قوله الله أخرجه من دياره، معجزة الخواص من خلود نبي
 موسى وموسى، قال كانت اليهود يمدحون الله الذي بأنه رحمة، أن يقول
 برحمته الله، فذلك يقول يهديكم الله ويصنع بالجم، قال ابن عباس أحمد بن
 عمر، أني قول من قال في كل سنة في سبب الدعاء بالحيه تحل انكسر
 في عموم الأمر بالشمس، رد على من منى التمسك بالحيه لم
 في دعاءه قال في حقه هذا التمسك بالحيه، حيث أنفعه، ولما هو حيث
 لمع، محضيت نبي موسى لمع، قال في معنى الله يمدح الله في مقدر الأم
 بالشمس، نكر لهم شمس محض، وهو، له، لهم بالهداية، بخلاف
 شمس المنصر، فلهم أهل مدعي، بالرحمة

الثالث المبرك، وسبب في سورة مريم

الرابع من سورة التيسر، قال ابن عباس، وفيه معنى من المذلة
 التي لا من عرف من حاله أنه يكره التيسر به لا يشك خلاصاً من ذلك أن
 يوهل به من يكرهه، فإن قيل كيف يترك بسبب ذلك؟ قلت في سنة من
 فيها، وما من كرهها، يحب عيبها، في ويترك ذلك في السلام
 بالرحمة، قال ابن عباس العبد وانعز عبيد أنه لا يصح من ذلك إلا من حذف
 فيه من، قال ابن عباس فيمنع من ذلك، وسببه لمع في مريم، وكذا
 في ذلك، هو الذي من الحلال التيسر، قال الصوفي ويؤيد أن خط
 سميت دعاء بالرحمة، فهو سبب التيسر، كان من كان

الخاص قال ابن عباس، يستدعيه من طمس والإمام يصطد،
 أنه منصرف الأمر التيسر، والأمر بالاحسان من سبع الخطيئة والواجب

١٧٣٨/٢ - حدثني مسدد عن عبد الله بن أبي بكر، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ قال: «إن عظم حسنة» .

الذي يات في مكان فداك الشئب، في عظم حسنة، ولا سيما إذا قيل بحرم الكلام والامام يتخطب

الملك من يكره أن يمشي من كذا عند خطابه في حادثة يمشع عليه فيها ذكر الله، كما إذا كان على رجل أو في اجتماع في آخر ثم يحمد الله فينتهي انتهى مختصراً بغير

١٧٣٨/٢ (مالك عن عبد الله بن أبي بكر) بن أحمد بن عمرو بن حزم لأصباري المديني (عن أبيه) أبي بكر سمع ركباً واحدة (أن رسول الله ﷺ قال) قال الحافظ تبي «الفتح» هذا يبين جهداً وحججه عبد البراق عن معمر عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه قال سمعته يراى فداك بعد ذلك، فهو ركاه، أم

(إن عظم حسنة) أحد جمع عظم، (فحسنة) لأمير من المشركين بالمعجزة أو المهمة لعدائهم من، لا أن من الأول كما تقدم قال الحاجي^(١) أن هذا الخبر إنما يشهد بحمد الله قال مالك بن أنس «أما» إن لم يحمد الله أو لا يسمعه فلا يشتمه حتى يسمعه، لا أن يكره في حلقه كبره، فإذا رأت الذين يلوه يشتموه عظمته، يريد لأنه يعتقد أن من قرب منه لا يشتم إلا بعد أن يحمد الله، أم تقدم أيضاً أن سجاري روحه بذلك في «حسنة»

قال الحاجي ومن عظم في اتصالاً فلا يحمد الله، إلا في نفسه، ولأن معصية ولا في غيره، وقد عدي له في نصب، لأنه عظمته مشعور عن الذكر، وإذا عظم رجلاً، وحده في «حسنة» فقد قال القاضي أبو

(١) محمد الجارود ١٠٢٢/١

(٢) الشافعي ١٧٣/١

عليها، وقال^(١) ظاهر الأثر، الشمس تسفل من قطر واحدة أو أكثر، نكر
أخرج إسماعيل في «الأمم» عنده^(٢) من طريق ابن عجلان عن محمد بن عمار
عن أبي هريرة، قال: طلعت رعدة وشمس وملاء، وما كان بعد ذلك فهو
ركام، هكذا أخرجه مؤلفاً من رواية سليمان بن عيسى عنه، وأخرجه أبو داود
في رواية يحيى القطان عن ابن عجلان كذلك، وأخرجه «شمس أمانك»، وأخرجه
من رواية الحسن بن عجلان، وقد في لا أعلمه إلا رحمه الله الذي^(٣)
قال أبو داود، رحمه موسى بن عيسى عن ابن عجلان أيضاً

وإن شوي في «الأدب»^(٤) و نكر لعدم شياً، فإنه إن شئت
لكل مرة إلى أن يبلغ ثلاث مرات، ورواه في صحيح مسلم، وأبو داود
والترمذي عن مسلم بن الأكوخ، أنه سمع النبي ﷺ وعطس عنه رجل، فقال
«يرحمك الله»، ثم عطس أخرى، فقال له رسول الله ﷺ «الرجل مركوم»^(٥)
هذا لفظ رواية مسلم، ثم قال بعد ذكر لفظ أبي داود والترمذي، غيرهما أكر
الرواية المذكورة من غيرها، فإنه وجميع الترمذي قوله من قال من
الثالثة على روايته من قال في ثابته، من الحافظ هذه اختلاف شدة في لفظ
هذا الحديث، لكن الأكثر على قوله ذكر التشميت حد الأولى

وهو أخرج أبو يعلى عن أبي بصير عن أبي هريرة الأبي عن
التشميت حد ثلاث، ونقطة إذا عطس أحدكم فبست عليه، فإن راد على
ملاء فهو مركوم، ولا يستبعد ثلاثاً ثم ذكر الكلام على صحته وسنده

ثم قال قال أبو داود في «الأمم» من رواية أبي بصير عن أبي هريرة الأبي عن
عبد بن ربيعة الصحابي، قال قال رسول الله ﷺ «بست العاطس ثلاثاً،
فإن راد فإن شدة شتمه، وإن لم يرد»

(١) صحيح إسماعيل (١٠٠/١٠٠)

(٢) ج (١٤٨)

ثم قال لحافظ^(١١) بعد ذكر الخلاف في صحة الحديث وضعفه قال
عندنا من دا حديث عندنا فاعلة عننا من سب ثلاثاً: فقال انه
مركوم بعد ذلك، وهو وباده بحسب قولها، فاعلم بها أولاً ثم حكى النووي
في التمرين أن العلماء اختلفوا من يلزم من نتائج عقولهم أن مركوم في
التيه أو التيه في التوامه؟ انتهى إيرادنا وتصحيح لي ثالثاً.

فإن: يستلزم أنك لك من شئت بعداً لا الذي لك مرفق، وليس
المطاس المسمود المرفق من حقه سائر، لأن لكل من كان مرفقاً فيجب أن
يشئت نظرياً لأولى لأنه أخرج من الدعاء من غيره، فله نعم، لكن يدعي
أن يدعي يلائمه لا بدعاء المرفق مع طس بل من حس دعاء المرفق للمسم
الاعاءة.

وذكر ابن دحي المبدأ من بعض تصانيفه في قال: يكرر التمشيت إذا تكرر
المطاسي إلا أن يعرف أنه مرفوم ويبدو له التمشيت، وعند هذا يستلزم الأمر
بالمشيت عند المطاس بالركام لا يمشي به عنصري أن لا يمشيت من عظم أن
به كما أصلاً، ونعنه أن المذكور هو المبدأ دون التمشيت، وليس المعلن هو
مطلق التمشيت، نعم المحكم عليه بمفهوم ذلك، بل الدعاء هو التمشيت بعد التكرير،
وهو مشهوراً.

وتعقب القاري في التمرين^(١٢) في مروي أنه قال في قوله **يَمْشِي** هو
راد أي يمشي ثلاثاً، فإن كنت فليته وإن كنت ثلاثاً صريح بالتحجير، فهو
لنروي يستلزم أن يدعي أنه يمشي غير دعائه معاضد ومع في غير محله، إذ
سأجل الحديث أن التمشيت واجب وسه موكفه على الخلاف في ثلاث

(١١) صحيح البخاري (١٠٠٠٠٠) ٢٦

(١٢) مرفوعة تصحيح (١٩٠٠) ١٠

١٧٣٩ / ٤ - وَحَقَّقَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا عَطَسَ يَقُولُ تَبَّارَ حَمْدُ اللَّهِ وَابْرَحْمَتُهُ لَهُ وَإِيَّاكُمْ، وَيَقُولُ لَنَا وَلَكُمْ.

معناه: وما زاد فيه محير بين السكوت وهو رحمه وهو الشخص هو المستحب. هـ

وقال ابن عاصم^(١) وأما تكرار العطس قالوا بثلاثة ثلاثاً أنه يسكت قال صاحبان: بأن عطس أكثر من ثلاث يحسد الله تعالى من كل مرة، ومن كان يعطس بثلاثة في كل مرة فحسب أئيف. اهـ

١٧٣٩ / ٥ - (مَالِكٌ هُوَ يَخْبُرُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا عَطَسَ نَهَضَ الْمَضَامِي الْمَعْرُوفَ أَقْبَلُ لَهُ) أَي شَمَتَهُ أَحَدٌ بِمَوْلَاهُ بِرَحْمَتِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - فِي جَوَابِهِ (ابْرَحْمَتُهُ اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ وَيَعْبُدُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ) قَالُوا الْبَاحِي^(٢) قَوْلِي ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَدَانِ. هـ عَطَسَ بَرِيدٌ مُحَمَّدٌ اللَّهُ وَاسْتَمَعَ عَزَّ وَكَبَّرَ مَعَهُ السَّامِعُ بِهِ فَقِيلَ لَهُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ فَإِنَّ بِرَحْمَةَ اللَّهِ وَلَكُمْ، وَهُوَ رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ لَوْلَا لَبَّيْكُمْ وَحَسَنَاتُ اللَّهِ، فَلَبَّيْكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِأَفْئِدَتِكُمْ، وَالْأَمْرُ جَارٍ.

وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ قَالَ: «إِنَّا عَطَسَ أَمْرُكُمْ وَنَحْمَدُ اللَّهَ وَنَهْمِلُ لَهُ مَا عَنَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ، وَتَبَّارَ حَمْدُ اللَّهِ لَنَا وَلَكُمْ» كَذَا مَالِكٌ لَا بَأْسَ أَنْ يَمُوتَ الْعَطَسُ مِمَّنْ يَسْمَعُهُ يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِأَفْئِدَتِكُمْ، وَإِنْ لَمْ يَمُوتْ يَهْدِ اللَّهُ لَكُمْ، وَهُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ النُّعْمَى، وَمَنْ أَبْرَحَ أَنْ يَهْدِيَكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِأَفْئِدَتِكُمْ.

وقال النعماني في الحواشي كتاب نومه: لا يستعير من الناس، وروى عن

(١) برد المحتاج (٥) / ٤٤

(٢) المستطاب (٧) / ٢٨٦

قال انما سمعت راسخه بجاري في «الادب» فيقول: «والله ما سمعت من حديثي من حديثي»
 من مسعود، وهو يقول: «يصر الله بكم»، ووافق حديث أبي هريرة من
 ذلك حيث عاينه عند حمة «أبي يعنى»، وحديث أبي مالك الانصاري عند
 نظرائه، وحديث علي بن علقمة، وحديث بر عن عبد الله بن

مالك بن يونس، ذهب مالك «الثاني» إلى أنه ينحصر بين التلمذ، وقال
 أبو الوليد بن رشد الثاني «أولى» لأن استنبط يحتاج إلى تثبيل المعلم،
 واجتمع بهذا أحسن إلا لسمي، وذكر أن الذين سموا من جواب التلمذ
 يقول: «يهدىكم الله ويصلح دينكم»، ويحذروا بأنه سميت اليهود، كما في أبي
 داود من حديث أبي موسى قال: «كأن اليهود يعطون عبد الله بن مسعود رجلاً»
 حول لهما، يرحمكم الله، وكان يقول: «يهدىكم الله ويصلح دينكم»، قال: «ولا
 حاجة فيه إلا لا تصد به خير أبي موسى، وخير أبي هريرة! لأن حديث أبي
 هريرة في جواب التلمذ، وحديث أبي موسى في التلمذ»

وما ما أخرجه أبيه في السعداء عن أبي عمر، رضي الله عنهما
 قال: «اجتمع اليهود ونسبوا لعطس أبي بن مسعود، فقالوا: «يهدىكم الله ويصلح
 دينكم»، فقالوا: «تصدقنا عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رزلة، وهو ضعيف،
 وأصحح بعضهم ما أنجز به من ذكر مذهب أخوانه؟ لا شيء لا يرون
 إلا سبوا لمسلمين، وقد سمعوا عن أبي بن مسعود، وكان هذا لا حاجة به
 بعد ثبوت الخبر بالأمور به، قال البخاري من «الادب» فيقول: «والله ما سمعت من
 حديثي من حديثي» وقال الطبري: «هو من أئمة الأئمة»، وقال
 أبيه: «هو أصح شيء رواه في هذا الباب»

وقد أخذ به خطابي من الحديث، «الحج لا يكون بعدى» (أولاً) فيمن
 ينجى فنجى بأحسن ما كان له، والذي ينجى بعده هو الله لنا ولكم، لا يرهق

١- وهو خلق في حذق ثم لا، ولا هو ذا ^(٢١) في مثل او كان مصوراً في
 ٢- عرشاً شبيهاً، سواء كان هذا غيره، وحينئذ يقولون ^(٢٢) في بعض
 الحديث ^(٢٣) لا ما كان ركباً في شجرة، هذا يشبه المصنوع من معدن
 وجمعه، على ما قال له علي بن محبوب، معبراً، قال اعاصي، لا ما رآه في
 سبع بابات لشدة البت، لكن في، ما في صري الرجل، ذلك لانه، وادعى
 بعضهم ان ياتى النصب لهم، يروح به، لا حديث اهـ

وهي «الزرقاني» ^(٢٤)، هذا ابن العربي، حصل ما في الصور فيها، ان كانت
 ١- احكام حرم اجتماعاً، وان كانت وفقاً لاربعه القوائم، احوالاً مضافاً لقاع
 حديث سهل بن جعفر الالبي، وسمع مطلقاً حتى لوهم، والمختصين فان كان
 ٢- فيه اتيته قسمة الشكل حرم، و٣- تعذب من يعرف الاخره حاله، وهذا
 هو الواضح، والرمح في كان ما ستره حاله، وان كان معلوماً فلا اهـ

قال: ^(٢٥) وفي هذا الاخذ حديثه في غير باب السب، وكذا، سمع ابن
 عبد البر يقول انشئت، و١- به أنه قد سددت وعليه اكثر لعلماء، وهي
 ٢- عمل عليه الاخذ، لم يحدده، و٣- أرمى ما علقه فيه، اهـ وشاهد كلام
 ٤- لادم محمد الأثري بعد حديث الأول، في رجع لقول الشيخ، وهو جامع من
 روايات

وهي «الملك المحدث» ^(٢٦)، ولا يكره ان كان حاله فله او محل خبره
 ١- لأنها مهان أو كانت حميرة لا يبيد يحصل أخصائها لشدة قائم، وهي على
 ٢- الأرض، أو كانت متفرقة من ر لومه و مضمونه محصوراً فيش مدونه او
 ٣- غير ذي روح، وخبر جبريل عليه السلام محصورين غير مهان، كما بينه ابن

(٢١) مسرع الزرقاني: ٢٤١، ٢٤٢

(٢٢) انظر: مرآة المصنوع: ٢١، ٢٢، ٢٣

لا يدعي شيئاً فيه متباين أو متضاد، شئت، سحاي لا يبري، أيتها
 دن أبو سعيد.

قال ابن عبد البر هذا صحيح في حد ذاته، ولكنه إسقاطاً انتهى

ومع ذلك جرم التعبري في قال ومما رآه لدي لا يدخلون بيتاً فيه
 كعب ولا حورة هم ملائكة بطون، ومن جملة المفسرين والاستدلال،
 الحفظ والمؤيدون مقبض لا وج، فبذلك في كل بيت، ولا تعارض
 المحقق في آدم في حال من (أبو)، لا يهدى مأثورون بإحصاء أعمالهم
 وكثافتهم.

(لا تدخل بيتاً) أي مكة، سطر فيه لشخص، سواء كان بيتاً أو خيمة أو
 غيرها (فيه متباين) جرم متباين أو متضاد.

قال الساجي يحصل ما يكون ذلك من البيت من الذي لا يستطيع
 من التصدير، حيث في المصنف وحسن به أن تكون المتباين ما قام به
 من الصور، والتصور واضح على ما قام به، وعلى ما كان رقماً أو موهباً في
 غيره، ويحصل أن تكون أو بمعنى التواو، فبذلك انتهى به، كما قال
 الساجي^(١)

وهو أن التواوي صحيح، شئت من حديث أبيات أو قال (شئت) بصيغته
 نحاسي هي النسخ الحصرية، وبشئت، مع أن الهدية (المعقود) هو الذي
 (لا يدري) (سحاي) (أيتها) أي أيا المنطوق (قال أبو سعيد) الحديث، قال
 بردقاني ولولا جرم التواوي، ما كنت لا مكر جعل أو المنهج، ونفسر اسقاط
 لا جرم والتواوي صحيح، ٥١

قال السوي^(٢) قال المحققين، ما لا يدخل الملائكة بيتاً فيه كعب أو

(١) المصنف (٢٨٧/١)

(٢) شرح التواوي على صحيح مسلم، ٨١/ ٤

وحي هذا الحديث أرجو أن يكون من عند الله تعالى، فليست هذه الآية من القرآن، بل هي من السنة النبوية، والله أعلم بالصواب.

وحي هذا الحديث أرجو أن يكون من عند الله تعالى، فليست هذه الآية من القرآن، بل هي من السنة النبوية، والله أعلم بالصواب.

قال الحافظ رحمه الله: هذا الحديث لا يدخل في إسناده الشيخان، بل هو من حديث أبي داود، وهو صحيح، والله أعلم بالصواب.

وقال شيخنا في «المصباح»: هذا الحديث من حديث أبي داود، وهو صحيح، والله أعلم بالصواب.

٧/١٧٤١ - وَحَفَظَنِي ذَلِكَ عَنْ أَبِي يُسُوفَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ

دَعَلَقِي عِنْدَ اللَّهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ بِشَعْرِ بَنِي سُلَاسٍ، فِي ذَلِكَ التَّيْسُ مَا أَطْلَقُوا
عَلَيْهِ يَلُوكُ ذَلِكَ، فَدَلَّ عَلَيَّ أَنَّهُ مَعْنَى لِحْجُونِ عَمَلٍ مَعْدُودٍ أَحَدُهُ عَزْدُ
بَنِي سُلَاسٍ، هـ

وَالْأَوَّلُ جَرَمُ عَامِهِ لِمَسِيرِ قَالَ حُصَيْنُ بْنُ الْحَسَنِ: وَنَمَّ يَكُنْ أَمْرُ
مَعْرُوفٍ حَرَامًا فِي شَرْعِهِ، وَقَالَ أَبُو السَّوْدِ: قَوْلُ نَعَالِي ﴿وَتَشْتَبِهُنَّ﴾ مَعْرُوفُ
الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ عَلَى مَا أَصَادَرَهُ، لِإِنِّهَا كَانَتْ تَعْمَلُ حَيْثُ فِي
الْمَسَاجِدِ لِأَمَامَةِ النَّاسِ، وَتَعْمَلُ مِثْلَ عِبَادَتِهِمْ، وَحَرَمَهُ الْمَسَاجِدُ تَحْرِمُ
حَيْثُ فِيهَا هـ

وَقَوْلُ الْجَهَنَّمِ فِي دَعَلَقِي لِمَعْنَى قَوْلِهِ ﴿وَتَشْتَبِهُنَّ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَمَلَ
الْمَسَاجِدِ كَانَ مِثْلَ عِبَادَتِهِمْ، وَهُوَ مَحْذُورٌ فِي سَبْعَةِ أَحْصَى قَوْلًا هـ

٧/١٧٤١ - (مَالِكُ بْنُ أَبِي الْيَمِينِ) يَنْسُوقُ وَتَعْبُدُ الْمَسْجِدَ الْمَسْجِدَ الْمَسْجِدَ
بِاسْمِهِ مِنْ أَبِي أُمَيَّةَ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ) يَنْسُوقُ وَتَعْبُدُ الْمَسْجِدَ الْمَسْجِدَ
الْمَسْجِدَ مَكْرُومًا (بَيْنَ عَتَمَةَ) حَرَمٌ عَزْدُ بَنِي سُلَاسٍ حَرَمُ الْعَوَاقِبَةِ (أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّهُ) أَبِي
عَبْدِ اللَّهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي جَمْعٍ أَسْبَحَ اللَّهُ مُدْبِئًا مِثْلَ مَوْطَأٍ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، وَفِي
أَمْوَاطٍ مَحْبُودَةٍ رَوَى عَنْ مَالِكُ بْنُ أَبِي يَسْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَمَةَ مِنْ مَسْعُودٍ أَنَّهُ
دَعَلَقِي عَنْ أَبِي حَلَفَةَ الْأَنْصَارِيِّ، فَجَمَعَ بَيْنَهُمَا هـ

وَنَحْنُ فِيهِ فِي التَّحْقِيقِ الْمَسْجِدَ، وَهُوَ مَحْذُورٌ عَلَى الْإِبْرَاءِ
لَا يَمْنَعُ مِنْ عَمَلِهِ، حَيْثُ لَا يَأْتِي طَلْعُهُ رَسْمًا، فَإِنَّ هَذَا هُوَ مِنْ عِبَادَةِ وَتَدْعِي
عَنْهُ قَوْلًا، وَهُوَ يَدْعِي بَعْدَ سَبْعَةِ أَهْلِ دَعَاءٍ بِاسْمِ يَهَاءِ مَكْنِي وَإِنْ لَمْ يَأْتِ التَّحْرِيجُ
لَهُ هـ

دخول علي أبي طلحة الأنصاري مودعة قال فوجدت عنده سهل بن
 حبيب

(دخل علي أبي طلحة زيد بن سهل (الأنصاري يعود) أي يعود عبد الله
 بن طلحة (قال فوجدت) عبيد الله (عنده) أي عند أبي طلحة (سهل بن حبيب)
 منهم النعمان مصنفاً الأنصاري البغدادي

والحديث أخرجه البخاري في صحيحه^(١) مره به ابن أبي شيبة عن
 زهرري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن محمد بن حسان عن أبي طلحة قال
 قال النبي ﷺ ألا يدخل ملائكة بيتاً فيه كتب ولا تصاوير، وقال الثعلبي
 حدثني يوسف عن ابن شهاب أخبرني عبيد الله بن محمد عن عمار بن محمد عن
 طلحة بن عبيد الله بن عبيد الله بن عتبة عن محمد بن حسان عن أبي طلحة

قال الخفاف^(٢) قوله قال ثعلبي، لكنه هذا التعليل يصرح الزهرري،
 ومن قوله «سجدت» جميع الإساءة، وصرح الإسماعيلي عن يوسف، وفيه
 تفسير أيضاً، ووقع في روايته لأبوه عن زهرري عن عبيد الله عن أبي
 طلحة ثم يذكر ابن عباس به، وصرح ابن فضال روايته عن أبيه، وأسرجه
 ذلك في الموضع عن أبي حنيفة عن عبيد الله أن دخل علي أبي طلحة، فذكر
 له فيها ثمن المذكور، وأدفعه إليه، ثم قال في مودعة فدخل علي عبيد الله
 فسمعه من ابن عباس عن أبي طلحة، ثم لقي ابن طلحة لما دخل عليه يعود
 فسمعه منه، ويزيده رواية الفقه في رواية أبي نصر،

لكن حال من عند أبي حنيفة يحدث عنه أنه عن ابن عباس عن أبي طلحة،
 فإن عبد الله ثم يقول أبا طلحة ولا سهل بن حبيب، كما قال، وكان مسنده
 في ذلك أن سهلاً مات في خلافة علي، وعبيد الله ثم يروي عن علي، قال علي

(١) ج (١٧٤٦)

(٢) صحيح البصري، (١٧٠) (١٤٨)

أبى الحميد بن محمد بن محمد بن ثابت بن داود، ورشد بن عبد سهل بن حبيب، وروى الحديث أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي الضمير، وذكر القصة لعثمان بن حبيب لا سهل بن حبيب، أخرجه لطيف بن عثمان تأخر ١٥ سهل بن عبد الله، وكذلك أبو طلحة، فلا بد أن يكون عبد الله أقرعياً، وهذا حديث حكى عنه الحافظ في الفتح.

ونه حرم أبو عبد البر في التهذيب^(١) إذا كان لم يسمع عبد الله من عبد الله من أبي طلحة ولا أقرع سهل بن حبيب، وإنما الحديث لعبد الله من أبي عباس عن أبي طلحة وسهل بن حبيب، وهذا ذكرناه في التهذيب^(٢)، وهذا

وهذا كله يخالف ما حكى عنه الرواقاني^(٣) إذا قال: قال أي أبو عبد البر سمى يختلف رواية السوطي في إسناده الحديث ومنه، وزعم بعض العلماء أن عبد الله ثم يلقب أبا طلحة، وأن أقرع حبيب قال قلت، وهو يروي حديث مالك بن عذراء، وأظنه لقول بعض أهل السير مات أبو طلحة سنة ٤٤ هـ، وعبد الله حبيب لم يكن من أصحابه، وسأع، وهذا حديث

والأصح أن وفاة أبي طلحة بعد الحسين، لما صحح عن أنس بن مالك أن أبو طلحة انضم بعد النبي ﷺ أربعين سنة، ومات سهل بن حبيب سنة ٢٨ هـ، وسأع عبد الله بن عكرمة، وهذا حديث، فكتب يكره، وإذا كان سبب إنكاره روافيه لم أبي عبد الله بن محمد بن أبي النضر، أي المذكورة في التهذيب، فقد خالفه الأوراعي، فرواه عن أبي عبد الله عن عبد الله عن أبي طلحة لم يذكر عن عباس، وهذا موافق لرواية مالك عن أبي نصر عن أبي بصير أنها حديثان.

(١) (ص ٦٤)

(٢) التهذيب (١٩٣/١١)

(٣) شرح الرواقاني (٢٦٧/٢)

فدعا أبو طلحة بسا عرع أي أمره بالرفع منزع لإسناد المذكور (نقطاً)
فتح الثوب وعبه وطفه مهمة حروب من البسط له حسن رين (من سحما أي
محب أي طمحه (معلل له سهل من حنيف هم) كسر بلام وفتح الحاء
الاستعانة (نمره) قال أبو طلحة (لأن فيه) أي في البسط (تصوير) وقد قال
فيها رسول الله ﷺ في التصاوير (ما قد علمت) بدتج اثناء يعني ما قاله
رسول الله ﷺ في ذلك معبود لك، بلفظة فداء موصولة مفعول بقوله قد قال،
وهو كذلك في جميع نسخ المسألة والمصريه من المتن والسروح إلا
الرواقني، هيدي ريان همدرة الاستعانة في أول ما من عند تكون ما نايه،
والحروف في النسخ لا

(١) التمهيد (١٢/٢١) ، ٩٢

(٢) قلت النسخة المطبوعة بالتصحيح ورد فيها ما يحسن الترقي في الحديث من كلام من
عند الغير، وهذا مذكور في حاشية "الفتح" والتمهيد، يهمل الجميع بينهما قد ما حكاه
الرواقني هو من سبل لا اعتبار، وما جاء في "التحريه" هو المذكور في الجزء، وقد أعلم

عَلَى سَهْلٍ - أَيْ يَقُولُ رَسُلُ اللَّهِ ﷺ - لَا مَا كَانَ رَقْمًا فِي ثَوْبٍ؟
عَلَى بَلَى، وَتَكُنْ أَطْلُبُ لِحَبِيبِي.

لم يختلف رواه الموطأ في أسماء هذا الحديث ومنه

٨/١٧٤٧ - وَحَقَّقَنِي مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ،
عَنْ عَائِشَةَ رَوْحِ السُّورِ ﷺ، أَنَّهَا شَذَّاتُ بَعْرَةَ . . .

(نقل سهل - لم نقل رسول الله ﷺ) في الهي عن الصور (إلا ما كان
رقماً) بمعنى الزنا - وسكون الحاف أي معشاً ورشيماً وهي ثوب؟ قلنا: أمر ضلح
(بلى) قد استنزه النبي ﷺ (ولكنه) أي نحب من الصور مطلقاً (أطلب لنفسه)
لعله عن قرب الحرام؛ قال أحمد في الموطأ: بعد أثر الثياب - وهذا ما عُد ما
كان منه من مصاوير من بساط بسيط أو من ثياب بمرش أو وسادة، فلا بأس
بذلك، إنما يكره من ذلك في السر وما يصعب نصياً، وهو قول أبي حنيفة
والإمامة من جهات، اهـ - وعدم في ذلك ثياب حلالهم في ذلك مسروطة

٨/١٧٤٦ (مالك عن ياحي، موسى ابن عمر (عن القاسم بن محمد) بن أبي
بكر الصديق - رضي الله عنه - (عن) أم المؤمنين (عائشة) رضي الله عنها
نروج النبي ﷺ) أخرجه البخاري في الصحيحة طرقاً منها طريق مالك وطريق
حريز بن ذافع (قها ثلثت بمرلاً) بفتح الميم وسكون الميم وقسم الراء بعدها
الحاف، كما ضبطه الفهرار وغيره، و ضبطها ابن السكيت ضمن «البنون أيضاً»
وبكسرهما وكسر الراء، وقيل في سنن لأحركات الثلاث والراء مصبوبة
جرماً، والجمع مباح، وهي ابوسائد فهي مصبوبة إلى بعض، وقيل
للمبركة - الوسادة التي يجلس عليها، كان في «الفتح»^(١)

وهي «الردفاني» جسم البرد والرء وبكسرها رء، فإن بهما مهم ساكنة
وقاف مفتوحة، وحكي تثقيب البنون وسادة صبراء، اهـ

فيها نصاوير. فبشر راحا رسول الله ﷺ قام على باب فلم يدخل. ...

(فيها نصاوير: ال: الرقاب^(١) أي عاتق حيدر، فبشر راحا رسول الله ﷺ قام على الباب فلم يدخل) رافعا في السج المصربة، أو لم يدخله بالواد في الهدية، والمحمى واحد، أي لم يفتح المحرم الشربة، رافعا في رواية الناجدي فوجعل بتغير وجهه، ويرجع الناجدي في «مصححه» على هذا الحديث «باب من لم يدخل بيتا فيه صورة»

قال السومري^(٢) إذا دخل مرق في صورة نيس محرم، وإنما أبيع ترك الدعوة لأجله فلو أنه للداهي يسقط حرمة (بجاءه) بشكر في داره، ولا يجب على من رافعا في مرق الداهي الخروج في ظاهر كلام أحمد، وهذا مذهب مالك، فإنه قد يكرهها بزعمه، ولا رافعا محرمه، وقال أكثر أصحاب الشافعي بد كانت الصور على السور أو ما ليس بموطوء، ثم يجرى له الدخول، لأن الملائكة لا تدخله، لأنه لو لم يكن محروفا لم حار ترك الدعوة الواجبة من أجله.

ولنا، ما روي عن النبي ﷺ دخل الكعبة فرأى فيها صورة إبراهيم وإسماعيل يستمسكان، الحديث، رواه أبو داود، وفي شروط عصر - رضي الله عنه - عن أهل القعة: أن يوسعوا أبواب كنائسهم ويضعهم لينخلها الصلوة للعب بها، وهذا أصح منهم على دخولها، وفيه الصور، ولأن دخول الكنائس غير محرم، فكذلك، نعم، إن أتى فيه الصور، وكون الملائكة لا يدخله لا يوجب تحريم دخوله عبثا، كما لو كان فيه كلب، وإنما أبيع ترك الدعوة من أجله عمرة لماله وحرأ له عن فعله، اهـ.

(١) (٢٦٧/٤)

(٢) طائفي (١٠٢/١٠٢)

تعرفت هي ووجهه الكريمة ولدت يا رسول الله أثوب إلى الله
وإلى رسوله فبماذا أدست؟ فقال رسول الله ﷺ «فما بأن هندو
التمرة؟» قُتِلَ، فمُسِرَّتْ لَكَ بَعْدُ عَلَيْهَا وَبَوَّشَهَا

(تعرفت) أي عاينة - من الله عب - (أي وجهه الكريم) قال
المرسلاني^(١) بكسر الهاء وفتح ليماء، وباء وواو بفتح الهاء وإسقاط الهمزة
(وقالت يا رسول الله أثوب إلى الله وإلى رسوله) كذا في نسخ النصية وفي
النسخة بخطي^(٢) إلى^(٣) الله

قال الحافظ^(٤) يستند منه جوهر الثوب من الثوب كلها إحصاء، وإن لم
يستحضر الثالث خصوصي الأدب لدي حبيب به من حديثه، اهـ

قال القاري^(٥) من إعادته إلى دلالة على استكمال الرجوع إلى كل
مهما قال الطبري فيه أدب حسن من إعادته - رضي الله عنها - ومن أسب
حيث قدمت التوبة على إصلاحها على الدماء ومن ثم قال (فماذا أدست؟)
أي ما أطلب بعد علي دس (فقال رسول الله ﷺ ما كان هذه التمرة؟) أي ما
سألتها؟ أي رواية جويرية عن هذه التمرة؟ (قالت) عاتة (فأثربها بعد
عليها ووسلتها) حذف إحدو ليم الحذف، أي توسلتها

وقال صاحب «المعجم» من التوسلة وهي من التوسل أي من التوسل
وعلى هذا فاحصى الثامن معدوداً اهـ ، ولادل على ضبط الحافظ في ذلك
بفتح أوله وتشديد التيسير المحمدي أصبه ثمومها اهـ أي نفقة عليها ما
ويجملها إضافة مرة أخرى، قال صاحب «المعجم» عمله مساهمة فيان سب
اشراء، قال القاري قاتل - رضي الله عنها - عفت عن أن تراهي ففقد لاجل

(١) مجمع الزوائد (٤/٢٧٧)

(٢) مجمع الزوائد (٦٠/٢٨٩)

(٣) معرفة الصحابة (٨/٢٦٨)

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يَمْدُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
بِقَاتِنِهِمْ أَخِيرَ مَا خَلَقْتُمْ.

التصاوير، أي صورهم، إن كانوا من مشركي قريظة، فإنها عذاب ما
أنشأ الله.

(قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ عَذَابُهُمْ وَفُجِعَ النَّوَارُ
حَدَّثَ صَوْرُهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُ فِي أَكْثَرِ الْمَسْجِدِ الْمَكِينِ، وَهُوَ الْأَيْحَةُ تُرِيدُ
الْبُخَارِي هِيَ مَاتَتْ بِهَذَا، وَفِي مَسْجِدِهِ لَمْ يَمُتْ، فَإِنَّ أَصْحَابَ الصُّورَةِ
بِالْإِيمَانِ، وَفِي التَّسْبِيحِ يَسْتَعِينُ، لَكِنْ يُؤْخَذُ الْأَوَّلُ فَكُلُّهُ «خَيْرٌ» رَجُلٌ (يَعْلَمُونَهُ) بِمَا
تَسْبِيحُهُمْ (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) ذَلِكَ أَنَّ (يَقَالُ لَهُمْ أَخْبِرُوا) بِهِ، فَتَقَعُ مَعَهُ حَتَّى يَصِغَ
بِهِ (مَا خَلَقْتُمْ) أَوْ صَوْرَهُ.

عن التصاوير، من تصاوير، ويستفاد من صفته أنها تصاوير، وهو الذي
يُكَلِّفُ نَفْسَ الرَّاحِ نَفْسَ الصُّورِ، وَفِي صُورَتِهَا، وَهُوَ الَّذِي يَكَلِّفُ مَعَهُ
تَعَذُّبَ.

وهي التصاوير، أي صورهم، إن كانوا من مشركي قريظة، فإنها عذاب ما
أنشأ الله. (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ عَذَابُهُمْ وَفُجِعَ النَّوَارُ
حَدَّثَ صَوْرُهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُ فِي أَكْثَرِ الْمَسْجِدِ الْمَكِينِ، وَهُوَ الْأَيْحَةُ تُرِيدُ
الْبُخَارِي هِيَ مَاتَتْ بِهَذَا، وَفِي مَسْجِدِهِ لَمْ يَمُتْ، فَإِنَّ أَصْحَابَ الصُّورَةِ
بِالْإِيمَانِ، وَفِي التَّسْبِيحِ يَسْتَعِينُ، لَكِنْ يُؤْخَذُ الْأَوَّلُ فَكُلُّهُ «خَيْرٌ» رَجُلٌ (يَعْلَمُونَهُ) بِمَا
تَسْبِيحُهُمْ (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) ذَلِكَ أَنَّ (يَقَالُ لَهُمْ أَخْبِرُوا) بِهِ، فَتَقَعُ مَعَهُ حَتَّى يَصِغَ
بِهِ (مَا خَلَقْتُمْ) أَوْ صَوْرَهُ.

(١) صحيح البخاري (٢٥٤١)

(٢) (٢٥٤١) (٢٥٤١)

في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ

في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ

(٢) باب ما جاء في اكل العنب

في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ

في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ

في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ
في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ

باب ما جاء في اكل العنب

في ١٩٠٠ كان الأستاذ في كيمياء الاستاذ

صاحب «المعيط الأعظم» يقول لها في الفارسية: «سوسه»، وفي الهندية: «كوه»، وفي اليونانية: «أوبوتانس»، حيوان اسمر من ليرة، يرمه بين الأسود والبصرة، دبه يكون صغيراً جداً، يكثر وجوده في نهار العرب.

قال الثميري^(١): حيوان بري معروف يشبه البور، لا يشرب الماء ويمشي سيمانة منه خصاعداً ويدل أنه يول في كل أربعين يوم مرة، ولا نقط له سن، يقال: إن سانه قطعة واحدة تيس منجعه، ويلصق ذكران، ولأنه فرحان، كالنور والحدود، وهو يسلو ألوان بعر شاحب، كما يسلو الحريه، يه ويس امداد موده، فلذلك يؤويها في حجرة تلج المحشر به إذا ادخل به لأخيه، وفي طعمه اسدي وعدم انهاء، وهو من النمل في الحيرة، ومن طعمه، أنه يرحه في عينه كالكلب ويأكل رجعه.

قال الثمالي^(٢): «هم دينة شه الجيرو»^(٣) نك أكبر من الجرو، ويكنى «باحل» يمشي مكسوة ثم ساكنة، ويسمى «لثنى فيه»، وبه سمى المسلة، ويقال: إن لأسل ذكر أنصب فرعي، وبه يقال له ذكر به، يقال: إن اسمه يذهب العطس، ومن الأهل: «لا أقول كما قاله ابن جرير»^(٤)، يقول: من أراد أن لا يفعل الشيء: «لأن الغضب لا يرد»^(٥)، بل يكفي «لسم ورد»^(٦)، ولا يخرج من حبه في الشيء، أو

وحكي الثميري ومبره (جمع على إناحه) لا يدع غل الإجماع، قال السافط يحد ذكر له: «بب الدلة على الإجماع مباني بعضها هي «الطوطاة» وأخرج بعضها «سحري» حكى عن قوم بحربه، وعز أحقية كرامته،

(١) حاشية الثميري: ١٦/٢

(٢) فتح الباري: ٦١/٦٢

(٣) كما في الأصل: «لصواب الحدود» قال الثميري: «نكس» بالواو «السمعة» قوله: «سبحه» بالفتح، وعلى قوله: «نكس» لأن له ذكرين مثله، أو «نكس»

وأكثر ذلك النووي، وقال لا أعلم يصح عن أحد، فإن صح فهو مضموع بالنصوص وبإجماع من قبله، لأن الحفاظ قد نقله ابن المنذر عن علي، فأبى إجماع يكون مع مخالفته، ونقل لترمذي كراهه من بعض أهل العلم.

وقال الطحاوي في معاني الآثار ٢: ٥. قوم أكل العسل، منهم أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد، قال واحتج محمد بحديث عائشة أن النبي ﷺ أهدي له عسل، فلم يأكله، فقام عليهم مدلل، فأردت عائشة - رضي الله عنها - أن يعطيه، فقال لها رسول الله ﷺ «أنعطيه ما لا تأكبي؟» قال الطحاوي ما هي هذا دليل على الكراهه لاحسان أن لا يكون عات، فإراد النبي ﷺ أن لا يكون ما يغرب به إلى الله إلا من حبر انطعم، كما هي أن يتصدق بالتمر المردى.

قال الحفاظ^(١) وقد جاء من بني ﷺ أنه نهى عن الضب، أخرجه أبو داود بسند حسن، فإنه من رواية ابن عباس عن مسقيم عن شريح عن أبي راشد عن عبد الرحمن بن نسل، وحديث بن عباس عن الشامسي شوي. وهؤلاء شاميون فكانت، ولا بد من قول بنظاري ليس إسناده بذاك، وقول ابن حزم أنه فسماء وهجهولون، وقوله البيهقي تفرد به ابن عباس وليس بحجة، وقول ابن الجوزي لا يصح، فلي كل ذلك مدلل لا يصح، فإن رواية ابن عباس عن الشامسي قوية عبد البخاري، وقد صحح الترمذي بعضها.

وقد أخرج أبو داود من حديث عبد الرحمن بن حنبل، ولنا لوجه كثيرة الضباب، انحصرت، وفيه أهم طبعوا منها، فقال النبي ﷺ «إن آمد من بني إسرائيل مصعب دواب في الأرض، فأخشى أن يكون هذه فأكتسوها» أخرجه أحمد وصححه ابن حبان والطحاوي وسنده عن شرط التبيين إلا الضحك ظم يجرأ له

والأجل ذلك - بعد صياغة - "قلت عني الخطر" يحرمها رد يد يدها ويصيرها
 فالجميع بينها - وهذا هو الأصل - لا يوجب على من رد اليد أو يكره
 مما مضى (جسد أم ياكف)، الخلفاء، لم يوافقوا على ما به رتبته من عبء
 وحمل الإذن به على ما في الحديث، لما علم أن المصروع لا يسل له، ثم بعد
 ذلك كان يستمره، فلا ياكله، ولا يصره، وكل على ما يشاء، فدل على
 الإباحة، فيكون الحرمه نسبية هي حر من يصره، ومحمد بن أحمد بن أبي
 علي لا يثبت ما في

ومما لا يوجب من الإباحة - وبوجهه الجميع - بعد غاية الإباحة، فإن
 إليه آية وسورة في فتح راحة اليد، وتكفي سرية الحمار، وحمل ما به
 دكان في اليد، ومما في حديثي أخرجه ثم قد ردوا - حسب كونهما من
 المصوحات - بعد ما رفته سي، وأما به عنه، فكأن في حكمه لا حمة ولا صفة
 من بعد ذلك فهو من هذا الحرم، وهذا الوجه أولى لأن فيه بعد الخطر
 على الإباحة، ٥٢

وأما ما مضى من حديث "مكيه" في ذلك، كما في "على جميع
 الترمذي" قوله "لا أكره ولا أحرمه" لتكرامه التبعيه وعدم مروق الحكم
 بعده، ثم حرمه سي، ٥٣ بعد ذلك، كما رواه أبو داود في اسمه، وأحمد في
 مسنده

وهو دلال على أن الأصل في الأشياء الإباحة، حيث لم يحرمه بعد
 مروق محرمه، وكان مرقه أكره لعدم عمدته نفسا، وسكن، وإن كان يسكن أن
 يكون في حديثه بتحريمه قبل غلبه من مذهب، وخبر، هذا، فلهذا قوله "ولا

(١) جود الحيو (١١) - ١٢

(٢) (١٢) - ١٣

٩/١٧٤٣ - حَقَّقْنِي مَالِكَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَفْصَعَةَ عَنْ حَبِيبَةَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ قَالَ رَأَى
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمُتُ مَهْمُومًا بِسَبِّ الْحَارِثِ إِذَا خَسَبَتْ فِيهَا يَتَغَنَّى
رَمَقَهُ عِيْذُ اللَّهِ تَبَّ عُبَيْسُ وَحَبِيبُ بْنُ لُؤَيٍّ فَمَنْ عَمِيَ أَتَى نَحْمَ عِدَاةَ

أمره لأن الله تعالى أحق، لكن لاحتياط لعدم العلم بأخباره فيما ذهب إليه،
لأن إخراجهم عند اجتماع المعمر والمقيم بالمعمر، اهـ.

٩١٧٤٢ - (مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي
صهبة) الأحمري الساري (عن صهبا بن يسار) بحجة قيس مهملة أحد
انتهاء المشهورين (أنه قال) مرسل (دخل رسول الله ﷺ بيت) ثم الحزمير
(محمدة بنت الحارث) الهلالية، دل بن عبد الله رواه يكره بن الأتج عن
سليمان بن يسار عن ميمونة، كذا في الشريعة^٩

(لماذا) المفاجأة، يعني: بعد الدخول سريعا طعاما له (ضباب) بكسر
ضاد المجموعة وحبيب الموحدة جمع حسب (فيها يهش) بكسر الواو حذو جمع
يهش أي فيها يهش الطائر (ومعه) بكسر واو (هيد الله بن عيسى وخالد بن الوليد،
رضي الله عنهم، رضي رويته بلبخاري رضي حاتم وخالد بن عيسى، قال
الحافظ: سمع أم خالد بن الصمري وأبو أم بن عيسى لديه الكبريت، ويمكن
أم الفضل، وهما أخوة مسمومة، والثلاثة بنات الحارث بن حزن الهذلي
(لماذا) بكسر الهمزة، رضي الله عنه - (من أين) بكسر الهمزة من أي موضع
حصل (لكم هنا؟)

قال الحامي^{٢٧} فاعلم من هذا من جهة الهدية أو من جهة الصدقة أو مما
قد صار له ملكاً أو من يكون من جهته، و هو موصى للشيخ سعد أو لغير
ذلك؟ أم

(٦) ايسو الحروف (عبر ٧٩)

(۲۱) = انتگرال (۲۸۸،۷)

قَالَ أَخَذْتُ يَ حَتَّى قُرَيْشٌ بَنَاتِ الْحَارِثِ.

و ترجمه اینها در عین حقیقت من حدیثی را نقل می کنم که در آن در باب من است
اینکه یحیی لا یأکل حرامی منی و فی علم من هو و ذی اب النبی ائمه کار
بشد که آن معروف است که لا یأکل شیء من الدنایا لها من رکنه هو یحیی
قد یهد بعض النبی و اندک آن شد

قال المحقق (رحمته) یقول من سئل عن یحیی ما کان یحیی
السکون فی البدیهه فلم یکن له خبره بکثیر من المحرمات و لأن یشرع و رد
مخرج بعض المحرمات و کانوا لا یحرمون منها شیء و یسألوا به مثلاً و
مطوحاً فلا یمنع من غیره إلا بالنسب و الله

قَالَ (محمود) (أخذه لي أختي قريشة) ضم الهاء وفتح برى المصحة
سبعة علاه (بن الحارث) بهلائيه منجابه نكس م حمدا بضم حاء المهملة
و فتح الفاء و هي روية بوس عن اترهري عند الحارثي في لا طعة^(١) قلعت
في أختها حميدة بن الحارث بن سعد و هي أخت حميد بن حمير عن أبي
عيسى^(٢) أن أم حميد بن الحارث دخلت أبا عيسى فحدثت إلى أبي حميد^(٣)
وأخطأ وأخطأ

قال المحقق (رحمته) روية أبي حمير عند حميد و هي جاءت مع حميدة
فمن وقفت و ذكر حميد فيه عريضة و قيل في سبها قريشة و هي و رواية
الموطأ عنه و أن كان محفوظاً فليقل لها 'ممن' و عدم ذلك و حكى بعض
شراح الحديث في سبها حميدة بن حمير و هو ثبتها أم حميد بضم حمير و الله

(١) مجمع البحري: ١٥٠

(٢) أميرة الشيعية: (٥٢٩١)

(٣) نسخة الطبري: ١٥٧٥ ٥٢٨٩ ٥٤٠٧ ١٧٢٥٨

(٤) مجمع البحري: (١٦٤/٩)

وقال أحمد بن محمد بن عمار بن محمد بن يوسف الكلابي قد لا تولا نكل
أنت يا رسول الله^(١) فقال رضي الله عنه . . .

وهي رواية شاذة وفاء، لكن في متن كتابي ومعين بمسندته نقل الشيخ محمد بن
والله أعلم بالصواب، اهـ

قلت طاهر هذا الكلام أنه جعل بعد «الموصلة» مرفوعة يدكره بلطف،
كان محفوظاً، وأم يا أي الألف، لا هذا وأم يدكر فيه حفظاً، ومن في
كفي الإضافة^(٢)، آه حفيد بها، مصغر، في تحارث التلاوة، آه ثم اتصل
بالندبة عمار، اسمها هرة مصغر، تقدم ذكرها في الفناء، وهي التي
أحدث الضم^(٣) لرسول الله ﷺ، د

وقال في الأسماء هرة في تحارث بين حرب التلاوة فخطب سموة أم
الشمس، قيل هي أم أحمد لانه في لكتي، فإنه أبو عمرو، كتاب كحدث
في الإعراب، وهي التي تمت لخصاب، روى سندها طينان من سائر غيره،
أخرج ما سأل في «الموسم»، وأصل حديث في «التصحيح» عن سعيد بن
سعيد عن ابن عباس، قال أهدت خالتي م حديث في تحارث بين طينان
سدا وأقطاً وشعباً، الحبيب، وجره له أبو داود وغيره من رواية حمير
حمير عن ابن عباس، وفتح عي مد براني عمر لقصي في هذا الوجه بلطف
أه عيسى، والمعروف أم حفيد^(٤)، اهـ

(وقال) يخط (أحمد بن محمد بن عمار بن يوسف الكلابي) بضم الكاف
وحذف اللام مصدرة نسبة إلى الألف (الكلاب) مصدرة النسبة في جميع الروايات
، كذا في النسخة وغير (أوضح مما في نسخة برغصان بالإفراد) (أو لا تأكل) قطع
الهمزة لاستعجابها وإثبات ما فيها، أنت يا رسول الله ﷺ (التي تحضرني)

(١) (٢٣٣)

(٢) كذا في الأصل، والمصوب العرب، د امر

(٣) نظر في نسخة (١٧٤٢٦/١٧٤٢٦)

وَمَنْ لَيْتَ أَهْلَهُ نَبِيٍّ حَبِيبٍ هَرِيصٍ عَدَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَرَأَيْتَ جَارِيَتَكَ أَيْتِي كَيْتَ اسْتَأْذَنِي بِي عَنْهَا أَعْطَيْتُكَ أَخْتُكَ وَصَدَّقْتُ بِهَا رَحِمَكَ بَرَّعْتُ عَلَيْهَا حِلَّةً خَيْرَ مَا

تذكر معاندة معروفه، بخلاف بلقيس، لا هديته كمت معنده معروفه، طامعاً فاسي هديته في بيوتها، وصاله بعد اشتراط لاصول الفهره، كما يدل عليه خلاص الآتي، (فقال) ميمونه (أهله نبي علي هريص) المذكوره وكانت رضي الله عنها - تعجب عند سماعه، ذكر لها نصيب الألف والمئتين في رواية صحيح بن حبان في الصحاح

(فقال رسول الله ﷺ) معاذي ميمونه - رضي الله عنها - (أَرَأَيْتَ) بكسر الهمزة والتخفيف أي تخدسي من رجلي في سائر جوارحك؟ وكانت سوداء - كما عند النعمان - قال المحقق - من قال علي سجد كما هي في رضي

قلت ذكره المحقق في حديث عبد ميمونه رضي الله عنها - جاريته، الآتي من أن قال - الله - و جاءه الله - ولا يهي ودهم أخرى، كما يظهر من الحديث المذكور في الفهر (التي كمت استأذني) كما في أكثر النسخ بدون الله للتخفيف في بعض النسخ المصحح المصحف «استأذني» ما شاء غس الأصغر، قال المروهمي وفي نسخة مصنفه (في عنقها) مثل ذلك (أعطيتها) بمنع الهيرة بصيغة الأمر أي مثل ترى أن تعطيها (أختك) هريصه المذكوره (وعلني) بكسر الصاد واللام محمده (بها رحمتك) بكسر الهمزة (نوهي) بالهمزة (عليها) أي على أختها، رضي الله عنهما - عن حنك عبيها أي عو سبها (فأله خير لك) - عطفه

قال «ياحي» بحملي أنه يريد بذلك أنك إذا غس ما سجد من هديتها، أو ذلك من مكرم لأخلاق لمن ردد عليه من أهله (أرى) حتى قد

شجعة أن يكافئه عكر من صمته بما يكون أفضل من ذلك، ويحصل أن يكون
أحد ذلك استثناء، وأما أفضل من عتقه، لأن الله أعظم حرًا من استتفه
ولأنه كان في ذلك شدة منبهة وكان نفس حذر بالعنف، ليحصل ذلك حيا
نفا يصح أنه أعظم حرا، ويصل للرسم، ثم

وأخرج البخاري في «صحيحه»^(١) عن ميمونة - رضي الله عنها - أنها
اعتقت وليمة وعمر بن عبد الله بن أبي ربيعة، فلما كان يومها تدي يدها غيبها فيه
فالت مشرف في سؤل له في عتقت وتعتق؟ قال: «أو تعتق؟ فالت
نعم، ثل «أما لك» أعقبك أخوالك كان أعظم لأحرار»

قال ابن عسقلان: قوله «أعتقت وليمة أي حرًا، أي ربه الساسي من
طريق حر هذه» أي كانت في حاربه مؤمنة، ولم أفك عن سم الله إليها،
ويبر الصناني من طريق أخرى عن الهلالية روح الله بن أبي ربيعة، وهي ميمونة في
أصل هذه الحادثة أنها كانت مائة بن أبي ربيعة، فاعتقتها

وقوله «كان أعظم لأحرار» قال ابن بطي: «لأنه في الرجم
أفضل من الحب، وبذلك من ربه الترمذي وغيره رخصته من خلال راس حرمة
من صلوات من عامر بن أبي ربيعة، وهو في الصلوة على المسلمين صدق وعلى تنق
أن حم صدقة، لكنه لا يلزم من ذلك أن يكون من رجم، من رجم أوصل
نظرة لا حائل أن يكون المسلمين محتاجا ونعمه بذلك، ولا آخر ما يكره.
وموضع في ربه بن أبي ربيعة، فإلا فرب ما أعنت من حايه
الحرم، فهو يوجه في لأولى المذكورة، وهو احتياج لرابها بن من
يحتجها، وليس في الحديث حجة على أن صله الرجم أفضل من التعتق؛ لأنها
وجه غير والحوار، بل في مختلف باختلاف الأحرار، م

(١) ج (٢٢) ٢٢

(٢) فتح الباري، ١٢٨، ١٢٩

١٧٤٤/١٠ - وحدثني مالك بن أبي نهب، عن أبي أنامة بن سهل بن خبيب، عن عبد الله بن عباس، عن خالد بن الوليد بن المغيرة،

١٧٤٤/١٠ - (مالك عن ابن نهب) الزهرري (هو أبي أنامة) أحمد، (بن سهل بن خبيب) الأنصاري، وسماه أحمد سهر الممثلة وسكون الياء مكرراً في جميع النسخ المتبعة، وما في النسخ المتبعة من سهر بن خبيب، فاد سهل بن خبيب الأنصاري لا زهرري، صاحب سهر بن بلط بن أنامة بن سهل يعني بالتحقيق ذكره الزهرري في «مصححه»

(عن عبد الله بن عباس عن خالد بن الوليد بن المغيرة) قال ابن عبد البر^(١) هكذا رواه يحيى بن يحيى بن عيسى، بن عباس، ورواه ابن بكر عن ابن عباس وخالد بن أحمد، مع سهر بن الوليد بن المغيرة، ورواه غيره، وكذا رواه غيره عن الزهرري، هـ

قلت هكذا أخرجه الزهرري بوزنه لضعفي عن مالك، قال الحفاظ^(٢)، وهي رواية يونس عن الزهرري بخبري أبو أمامة بن عبد الله بن عباس أخيه أن خالد بن الوليد، الذي يقال له هـ، رواه أحمد بن حنبل في الأضعف، وهذا الحديث مما احتلف فيه على الزهرري، هل هو من حديث ابن عباس أم من حديث خالد، وكذا احتلف في معنى مالك، ذكر الأكثر عن ابن عباس عن خالد، وقال يحيى بن بكر في «مصححه» احتلف عن مالك مسند عن ابن عباس وخالد أحمد، وذكر يحيى بن يحيى بن عيسى بن عباس عن مالك بن بلط عن ابن عباس قال دخلت على خالد بن الوليد بن المغيرة، ورواه غيره، وكذا أخرجه غيره عن الزهرري بلط عن ابن عباس قال أبي لسي بن خالد، ورواه غيره، يعني بن خالد .

(١) الحديث (١١٢/٦)

(٢) فتح الباري (١/٦٦٣)

أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْتَ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَأَبَى بَعَثَ
 مَعَهُ رَجُلٌ مَقْرُونٌ لَهُ شُورٌ أَقْبَلَهُ ﷺ مَعَهُ فَقَالَ مَيْمُونَةُ أَلَا يَرَى أَنَّهُ
 فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ

والشيخ - رحمه الله - أن امرأته - رضي الله عنها - كان معها
 لنفسه في بيتها ميمونة، كما صرح به في حديثه لرواه أبو اسحق
 عدها في شيء منه ذكره القديس، وذكر الشوك من حكمه لنفسه وأمر
 الآخر ببيتها، من سائر ما رواه عنه غيره، ذلك - مع ما في نسخة
 حديثه من أني - رضي الله عنه - في بيتي - رضي الله عنه - وهو في
 ميمونة ومعه جارية - رضي الله عنها - فكانت جارية له - رضي الله عنه -

(أنه) كما ورد في حديثه مع رسول الله ﷺ بيتا منسجبا من المعروف
 والمعروف، كما في الصحيحين، بذلك النسخة بحديثه في الصحيحين في حديثه
 في مسكن عائشة (ميمونة) - رضي الله عنها - (زوج النبي ﷺ) رضي الله عنها
 المجهول (مضيف ميمونة) شيخ - رضي الله عنه - وسكود الحناء، رضي الله عنه، اسم الشوك، فرد
 في صحيحه، أن الشوك بالجمع - رضي الله عنه - في حديثه في (المرمر) - رضي الله عنه -
 ومن قبله - رضي الله عنه - كما في الصحيحين، رضي الله عنه، كفس وعقوبة، رضي الله عنه
 في حديثه في (المرمر) - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه - حد الشوك
 بحدها حد - رضي الله عنه - وحد في بيتها حد - رضي الله عنه - بحدها في
 حد - رضي الله عنه -

قال الشيخ - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه -
 في حديثه في (المرمر) - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه -

(والمرمر) - رضي الله عنه - وسكود الحناء، رضي الله عنه، في حديثه في (المرمر) - رضي الله عنه -
 من حد الحناء - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه -
 (والمرمر) - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه -
 (المرمر) - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه - في (المرمر) - رضي الله عنه -

۱۷۸۵/۱۱ - وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . . .

۱۷۸۵/۱۱ املت عن عبد الله بن دينار - حديثي مولي أبي عمر
- رضي الله عنهما - روى عن نكير عن ماله عن دهم قال ابن عبد البر
وهو صحيح صحيح عنهما جميعاً. اهـ قلت - هو كحديث روى مسلم في
ابن ماجه - (عن عبد الله بن عمرو) رضي الله عنهما (أن رجلاً سأل
رسول الله ﷺ وأخرجته البخاري في صحيحه^(۱) برواه بعد الثوري عن مسلم
عن عبد الله بن دينار قال سمعت أبا عمر - يعني به عنهما - يقول قال
أنبي ﷺ غلبت سب آكله ولا أكرمه

قال البخاري^(۲) قد أوردته في صحيحه في حروجه مستخرج من طريق
إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار قال سمعت النبي ﷺ عن شخص
يقول ألا أكرمه ولا أكرمه - وفي طريق تابع عن ابن عمر - قال رجلى
رسول الله ﷺ، رادى به عن طاع أيضاً وهو عن الحسن بن سعيد وهذا الحديث
يشتمل أن يكون عريضة بن جوه

فقد أخرج - بإسناد - من حديثه، قلت - رسول الله ﷺ ما يقول؟ فقال
لا آكله ولا أكرمه، قال قلت مولي آكل ما لم تحرم ومسد، صحيح، وهذا
مسلم في الصحيح، من حديث أبي سعيد قال رجل يا رسول الله يا أبا عبد الله
ما أصبرنا؟ قال ذكر في أن أمة من بني إسرائيل - - - - - ثم ما روى وأما به
وهذا يمكن أن يفسر سب من يذبحه، فقد أخرج أبو داود وثلاثي من حديثه
قال أحمد - حديثاً فذكر فيها رجلاً فأناب بعد إسلامه إلى الله ﷻ، فحدث عوداً فحدث

(۱) أخرجه مسلم في الصحيح (۱/۱۹۱)، وابن ماجه في الصحيح (۶۳۱۶)

(۲) أخرجه البخاري في صحيحه (۵۵۳۶)

(۳) فتح مبرور (۱/۲۶۳)

(۴) مسند أبي داود (۲/۳۲۵)

فقال يا رسول الله ان نرى في القبة؟ فقال رسول الله ﷺ
كنت مأكلة ولا معزوم

هذا الحديث أخرجه أبو داود في ١٠٠٠ كتاب الاستسار ١٠٠٠ هـ
في أكل اللحم (١٠٠) أو يحسن هذا الحديث حسن صحيح

وهذا الحديث في أكل اللحم كل ولم يرد ١٠٠٠ هـ

قال أبو داود في ١٠٠٠ هـ في أكل اللحم في القبة
نابغ بن شيبه أو سعيد بن مسروق صحابى طلق وفي القبة
الاصحاب لا والله محمد بن وهاب القصبى شهد خبره ١٠٠٠ هـ

وعندنا هذا في حديث أبي سعيد خدرى في ١٠٠٠ هـ في أكل اللحم
في القبة أو سعيد بن مسروق صحابى طلق وفي القبة
الاصحاب لا والله محمد بن وهاب القصبى شهد خبره ١٠٠٠ هـ
رسول الله ﷺ في القبة هذا في القبة لا والله على سبط
من بني اسرائيل في حديث القصبى شاهد في حديثه في ١٠٠٠ هـ

(فقال يا رسول الله ما يرى في القبة؟ فقال يا رسول الله
رسول الله ﷺ كنت مأكلة) هذا في القبة هذا في القبة (ولا معزوم)
رسول الله ﷺ في القبة هذا في القبة هذا في القبة
بر عيسى لا والله يا أبا عبد الله ولا حله ولا حرمه

سبط القصبى في ١٠٠٠ هـ في القبة هذا في القبة هذا في القبة
كأنه لا يحرمه (وما في هذا)

(١٧٢٢ هـ)

(١٧٢٢ هـ) صحيح مسلم (١٧٢٢ هـ)

(١٧٢٢ هـ) صحيح مسلم (١٧٢٢ هـ)

عصائب أحواله، إلى أن قال^(١) وفي الخبر^(٢) للثعبي هي بركة أحمد بن
 زُرارة الثعبي سيد مظلم من أسرى رضى إلى عهد - قال - سي يَخْرُجُ قال
 «كيف أنتم إن كان في زمن يكون لأمرٍ فيه كالأند الأسود، وحاكمهم
 كاللب الأعمى، والفاجر فيه كالكلب البهرار، والمزور بينهم كالنساء يولهن من
 القوم ليس به دوى، فكيف حال ضاربين سيد وذئب وكلب^(٣)».

وفي «أسانيب أسير بكر الثعبي» من أسير انصرفا، قال - عنى ما
 رسول الله ﷺ فمر بنا كلب، عما سمعت منه رحله حتى مات، فمما حرمه
 رسول الله ﷺ من صلاته قال - من الداعي على هذا الكلب الفأق^(٤) فقال رجل
 من القوم إن يا رسول الله، فقال - «ما فأك؟» قال - «الأنهم إنى اسألت بأب
 لك الحمد لا إله إلا أنت العنان، بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال
 والإكرام، ادعني هذا» فكلب بما سب، فقال^(٥) النبي ﷺ «لمد دعا الله عز
 وجل باسمه لأعظم، الذي دعا به حابه، وفدا شغل به أعينى» وحدث
 من طائفة الأئمة أو من أحد أئمتهم وكتب من الحكايم وأن حبان حمر قصة
 الكلب

وأحد خبر من عنيت عمر - رضي الله عنه - أن هذه الصلاة كانت
 صلاة احصر يوم الجمعة، وأن الرعل بداعي على هذا الكلب سعد من أبي
 وقاص - في ذلك عهد - فقال له النبي ﷺ «يا سعداً لقد دعوت عي يوم
 وسأله بكلمات، لو دعوت بهن من في السموات والأرض منجبت ذلك،
 فأبتر به سعداً» هـ

(١) (٢٨٧/٢)

(٢) (٩٨/١)

(٣) أسرجه الترمذي كتاب الدعوات ج (٣١٧٥).

[illegible]

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبَدِّلُوا كَلِمَاتِ اللَّهِ فَيَكُونُوا لَكُمْ أَعْيُنًا وَمَا كَانَ لَكُمْ مُخْرَجًا مِنَ الْكَلِمَاتِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝

[illegible]

(وہو) ان سببوں پر جہنم پہنچا رہے ہیں۔ ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنظُرْ رَبُّهُ يُدْخِلْهُ فِي الْأُمَمِ السَّعِيدَةِ﴾ (مائدہ: ۸۴)۔

45. 46. 47. 48. 49.

$$\{T_A^{\mu\nu} - T_B^{\mu\nu}\}_{\mu,\nu=1,2} = 0, \quad \text{in } U^*$$

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

كَلْبًا لَا يُعْنِي عَنْهُ رِزْقًا . . .

الْحَافِظُ: حَدَّثَنَا أَبُو الْإِسْحَاقِ إِذَا جَاءَهُ رَجُلَانِ وَجَّهَ إِلَيْهِمَا وَيُؤَدِّيهِمَا إِلَى
حَرِيرَةٍ يَلْبَسُهَا أَمْرًا مَسْفُوحًا فَإِذَا جَاءَهُ الْإِسْحَاقُ هُوَ الْأَقْبَرُ، يَحْمِلُ
الْأَقْبَرُ فِي يَدَيْهِ وَهُوَ يَحْمِلُ فِي يَدَيْهِ الْكَلْبَ (مَوْصُوفٌ حَدَّثَهُ) (لَا يُعْنِي عَنْهُ)
أَيْ لَا يَحْتَفِظُ بِهِ (رِزْقًا) وَفِي تَابِعَاتِي مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَمْرًا مَسْفُوحًا
جَاءَهُ يَمْلِكُ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عِبَادِهِ فَبَرَأَهُ لَا يَنْتَهِزُ حَرَّتَ الْوَسْطَى وَفِي رِوَايَةٍ لَأَبِي
حُرَيْرَةَ أَنَّ كَلْبًا كَانَ فِي حَرِّهِ أَوْ صِيدَ لَهُ فَبَحَلَ^(١) أَمْرًا مَسْفُوحًا فَفَعَدَ
أَمْرًا مَسْفُوحًا

عَنِ مَسْمُومٍ مِنْ طَرِيقٍ مَعْرُوفٍ مِنْ رِجَالِهِ أَنَّ أَمْرًا مَسْفُوحًا مَرَّ بِمَنْ لِكَلْبٍ
إِلَّا جَاءَهُ رَجُلٌ مَسْفُوحٌ فَقَبَّلَ رِجْلَيْهِ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ حَرِيرَةٌ
رَضِيَ عَنْهُ بِمَنْ وَكَلَّ رِجْلَيْهِ فِي رِجْلَيْهِ رَضِيَ عَنْهُ إِنَّ أَمْرًا
مَسْفُوحًا رَضِيَ عَنْهُ إِنَّ أَمْرًا مَسْفُوحًا رَضِيَ عَنْهُ إِنَّ أَمْرًا مَسْفُوحًا
تَشْبِيهُهُ بِهِ مِنْ حَرِّهِ، وَأَنَّ كَلْبًا جَعَلَ يَلْبَسُ الْوَسْطَى أَنَّهُ كَانَ صَاحِبَ رِجْلَيْهِ
وَمِنْ كَانَ مُشْعَلًا لِسَمِّهِ احتاج أن يعرف حركته

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى أَمْرٍ مِنَ الرِّجَالِ مَسْفُوحٍ مِنْ أَمْرٍ مَسْفُوحٍ
الْمَسْفُوحُ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ مَسْلُومٍ فِي حَدِيثٍ وَكَانَ الْمَسْفُوحُ
مَنْ لِكَلْبٍ وَرَضِيَ عَنْهُ كَلْبُ الْعَمَلِ وَالْمَسْفُوحُ وَالْمَسْفُوحُ

هَذَا بِمَنْ لِكَلْبٍ مَسْفُوحٍ رَضِيَ عَنْهُ أَمْرًا مَسْفُوحًا رَضِيَ عَنْهُ أَمْرًا مَسْفُوحًا
مَعْقِلٌ وَمَسْفُوحٌ مِنْ أَمْرٍ مَسْفُوحٍ وَكَانَ أَيْضًا مَسْلُوبٌ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ الْحَكَمِ عَنْ ابْنِ
عَمْرٍو رَضِيَ عَنْهُ مَسْفُوحٌ مِنْ أَمْرٍ مَسْفُوحٍ رَضِيَ عَنْهُ أَمْرًا مَسْفُوحًا رَضِيَ عَنْهُ
مِنْ أَمْرٍ مَسْفُوحٍ وَكَانَ أَيْضًا مَسْلُوبٌ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ الْحَكَمِ وَكَانَ أَيْضًا مَسْلُوبٌ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ الْحَكَمِ

(١) مَضَعُ الْإِسْحَاقِ

(٢) مَسْفُوحٌ مَسْفُوحٌ مَسْفُوحٌ مَسْفُوحٌ مَسْفُوحٌ مَسْفُوحٌ مَسْفُوحٌ مَسْفُوحٌ

وَلَا ضَرْحاً قَصَصَ مِنْ غَمِيهِ

أنشئ كان يرويه مديده، ومحمّل منه تذكر في وء أن دعها من أنشئ
فرواها ومسيها في وقت أخرى فوكها. هـ

ثلب وممر حد ويكون معنى قوله رصبي قد عنه إذ لا يبي هـيرة
ورحاً أنه يذكر ذلك بلطف لا حاجة إليه. وريبه عدم اشتدني تلك. وهي
المروفتي من عباس اسماء بكلب الروح الذي يحفظه من الترحن بالليل
والنهار. لا الذي يحفظه من السارق. هـ

(ولا ضرحه، بمعنى الضاد المدحجة ويكون وراء) ذن النوري المبراد
منقسط المانيه، كما في صائر الترويات. هـ وفي الترويات^(١) قول
عباس كلب المانيه يدي يسرح معها لا الذي يحفظها من السارق. وقد
اجلوا مالك اسمه من السارق. هـ قال ليرفاني يعني إلحاقاً لما
في معنى المنصور عليه هـ، كما أشد ابن عبد البر. هـ

وفي التسنن^(٢) ذن مالك لا ينسب ماتح. الكلاب سمواشي كلها،
حين نه فالمحاسن البر برنمون شواهم. ومحمّد. كلاب قاله هي من
الموشى

وذلك ما نك أرى لحديث ثروج أو صرع قد يكون من الموشى في
الصناري، وإن ما جعل في الدور فلا يعجبني، ولا يعجبني أن يتحد لحدف
المقصود أن ينسب بمشوح الأبواب ويخرجون الدواب لا ن يكون يسرح معها
في العري وإن ذلك لا يعجبني أن يتحد المصدر فيها بخرسه. هـ

(نقص من آخر عمله) كذا في المنصرجه، وفي الهندب بدله اسم عمله،
واللهي واحد، والمبراد يعقل المعاصي أو الإسمي محض فيه. قال الشاعر

(١) شرح الزواجر، (١) ٣٧١

(٢) (١٨٩/٧)

کُنْ يَوْمَ قِيَامِهِ

بجمله ان يكون معروء مع تقدم التوقيف بعمله
 من الجواب ان لم يرد ركعتين ويحصل به ركوع لا سيما حرمانه واستمراره
 ببعضه ان لا يتم له العمل بعدد بواقي ظهر غير به او في ظهر من آخر ويستمر
 من ثواب عمله المتصله بعد ما يترك عمله من ان لم يتركه
 في احوال وورد بين يديه الامراء به من لم يتركه
 بعض من ذلك ان يحصل ولا يجوز ان يحصل في عمل نقص
 عمله في انكشاف عمل من ثم سجد

قال الحافظ
 مردود في ان لا يجوز احياء في الآخرة من ينقص من العمل المحسني في
 مستقبله اه

قال القاسمي
 عليه
 به من عمله

(كل يوم) في بعض في كل يوم (قمرات) بكر الفداء
 صاحب المصنف
 عنه

والاحكام
 المذكورين في التخليه عن العمل في الآخرة
 المذكور من باب العمل
 من غيره اه

قَالَ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ بَلَى وَرَوَاهُ هَذَا
الْجَمْعُ

أَحَدُهُ الْبُخَارِيُّ فِي ٤١ - كِتَابُ الْبَحْثِ فِي الْمَرْوِيِّ، ٣ - بَابُ غِنَاءِ الْكُتُبِ
بِالْبَحْثِ وَصَلَّمَ فِي ٢٢ - بَابُ مَسْأَلَةِ ٦٠ - بَابُ لَا يَزَالُ خَلَابٌ جَعَلَ ٦١

وَفِي الْخَارِجِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ سَيِّدِ الْمُرُورِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمِنْ شُهُودِهِمْ أَنَّ لَهُ كِتَابًا فِي الْمَرْوِيِّ وَمِنْ كِتَابِ الْبُخَارِيِّ فِي ٤١ -
بَابُ مَسْأَلَةِ ٦٠ - بَابُ لَا يَزَالُ خَلَابٌ جَعَلَ ٦١
وَحِطُّ الْكَلَامِ فِي مَعْنَى الْبُخَارِيِّ وَذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي بَكْرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ
وَعَبْرَةَ لَا يَزَالُ فِي ذِكْرِ الْبُخَارِيِّ فِي الْحَقِيقَةِ وَبِهِ - بَابُ مَعْنَى الْخَارِجِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَحَدَّثَ بِهِ، أَد

(مَعْنَى) أَنَّكَ سَمِعْتَ مِنْ أَبِي بَكْرٍ (أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) وَأَنْ يَزَالُ فِيهِ الْكَلَامُ فِي الْحَدِيثِ (قَالَ سَمِعْتُ أَبِي) - كَمَا
أَتَمَّهُمْ وَبُكَوْهُ دِيْنَاءَ حَرْفِ حَوَابٍ مَعْنَى سَمِعْتُ (وَبِهِ هَذَا الْمَسْجُودُ) الرَّوْ
لَقَدْ سَمِعْتُ هَكَذَا مِنْ بَخَارِيِّ، وَفِي دَوْرِهِ سَمِعْتُ مِنْ بَلَالٍ أَنَّ رَجُلًا هَذَا الْفِيلَةِ
وَأَنْ يَزَالُ بِدِينِهِ بَوْرًا - بَابُ كَلَامِ الْبُخَارِيِّ، ه

قَالَ الْبُخَارِيُّ أَنَّ رَجُلًا مِنْ عَدُوِّهِ قَالَ لِي قَوْلُهُ أَتَمَّ مِنْ عَدُوِّهِ مَا يَشِيرُ
إِلَيْهِ (وَالْحَقُّ فِيهِ بِمَعْنَى) لَأَنْ يَزَالُ فِيهِ الْكَلَامُ فِي الْحَدِيثِ (قَالَ سَمِعْتُ أَبِي) - كَمَا
أَتَمَّهُمْ وَبُكَوْهُ دِيْنَاءَ حَرْفِ حَوَابٍ مَعْنَى سَمِعْتُ (وَبِهِ هَذَا الْمَسْجُودُ) الرَّوْ
لَقَدْ سَمِعْتُ هَكَذَا مِنْ بَخَارِيِّ، وَفِي دَوْرِهِ سَمِعْتُ مِنْ بَلَالٍ أَنَّ رَجُلًا هَذَا الْفِيلَةِ
وَأَنْ يَزَالُ بِدِينِهِ بَوْرًا - بَابُ كَلَامِ الْبُخَارِيِّ، ه

(١) صحيح أبي داود (١٢١)، وصحيح مسلم (٩١٥)

(٢) صحيح أبي داود (١٢١)، وصحيح مسلم (٩١٥)

قال ابن مري^(١)، أما افتناء الكلب، فمدمنة أنه يحرم «فساره» غير حاجته ويجوز نكسه و بزرع وإماتته، وهل يجوز حفظ الثور، والد ربه، ونحوهما؟ فيه وجهان أحدهما لا يجوز لظواهر الأحاديث، وأصحهما يجوز قياساً على الثلاثة، عملاً بالنقطة المفهومة من الأحاديث، وهي الحاجة، وهل يجوز اعتناء الثور (بربته نكسه أو بزرع وإماتته؟ فيه وجهان) أحدهما يجوز.

وقد ائتمروا^(٢) لا يجوز افتاء الكلب إلا كلب الصيد و كلب ماشية أو حرث؛ نكسب في هريرة المتفق عليه، وإد اقتناء لحمه بأسره لا يجوز. للثور المذكور، وبسبب الإناجه، وهو لون أصحاب الشافعي؛ لأنه في معنى الثلاثة. مباحس عندها، وأول أصح؛ لأن قياس غير الثلاثة عليها يبيح ما يتناول الثور بغيره.

وأما بربه نجر الصغير لأحد لأمر الثلاثة، فيجوز في الأولى لهجهير؛ لأنه مضمرة بذلك، فباحث حكمه، ولأنه لو لم يتحقق الصغير ما أمكن جعل الكلب خصيصه، إذ لا يغير مضمناً لا بالعيب، ولا يحسن تسميته إلا بربيته، والوجه الثاني لا يجوز؛ لأنه من الثلاثة.

وقال ابن مري^(٣)، يختلف العلماء في سبب نقصان الأجر بقتل الكلب، فقيل لا مباح للملاك من دخول به ماء، وقيل له؛ حتى أنه من من الأذى من بروج الكلب لهم ومضعة يباعم، ونزل إلى ذلك عقوبة، لأحدهما ما نهى عن بخره وعصيانه في ذلك، وليس لما يثلى به من بخره في غفلة صاحبه، ولا يسله بالماء والثراب، اهـ.

(١) شرح صحيح مسلم، للقرطبي (١٠/٢٣٦)

(٢) هتسي، (١/٢٥٦)

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم، (١٠/٢٣٩)

١٣/١٧٤٧ - وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي مَرْجَانٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْجَانٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ فِتْنَةَ كَلْبٍ لَا كَلْبًا صَارِيًا» .

وبالآخر جرح ابن عبد البر، كما حكى عنه المحقق - إذ قال: «وجه الحديث عندني أن المعاصي المتعبد بها في الكلاب من عند الآباء سباً لا بكاد يقوم بها المكلف، ولا يتعبد بها، وربما دخل حبب بالحادم ما ينقص أجره من ذلك» وورد أن المصور كان عمرو بن عبد من سب لنا الحديث، فلم يرمه، هذا المصور لأنه ينجح بضيف، ويروى السائل

قال المحقق^(١) «وقيل سبب تنصير المشرك الملائكة من دخول بيته أو ما يلحق بمأثر من الأدنى، وإن بعضه شياطين أو عقوبه لمخالفة النهي أو تولوعه في الآثام عند غفلة صاحبه، وربما يستحسن الظاهر فيها، كما سمعنا في المادة لم يجمع مروج الدرر»

١٣/١٧٤٧ - (مالك عن سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي مَرْجَانٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْجَانٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ فِتْنَةَ كَلْبٍ لَا كَلْبًا صَارِيًا» .
وسرجه فيجاري في «صحيحه» بطريق عديدة عن ابن عمر - رضي الله عنهما -
(أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ فِتْنَةَ كَلْبٍ لَا كَلْبًا صَارِيًا» .
الشيخ الهندي وأكثر المصريه، ويرى في نسخة برطاني لعظ كذا في الأول،
بها من اقتضى إلا كلباً، وهذا هكذا يعني، ولما مره من اقتضى كلباً إلا
كلباً، ثم وعلم أنه المذكور في نسخة من رويته يعني (صلياً) بضاد معجمة
وبالياء وانصب، أي منسباً بنفسه بخلافه، وروي ضار على لغة من يحدف
«الأنثى من المقصور»، كذا في «الترغيب»^(٢)

قال النوراني^(٣) «الصارى هو المفعول بالصيد المصادف»، يقال صري

(١) صحيح البخاري (٧/٥)

(٢) شرح الترمذي (٢٧٦/٤)

(٣) «الموجع للمودي» من صحيح مسلم (٢٣٨/١)

.....

کتاب در بیان
در
.....

.....
.....
.....
.....

.....
.....
.....
.....
.....
.....
.....
.....
.....
.....

.....
.....
.....

.....

.....

.....

.....

أَوْ كُنْتَ مَائِيهِ بِمَعْرِ مِنْ عَمَلِهِ كُلُّ نَوْمٍ فِيهِ طَارٌ

[illegible]

١٧٤٨/١٤ - وَحَفَنِي مَاتٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِقَتْلِ الْكَلَابِ

أُخْرِجَ الْخَارِجِي فِي ٥٩ - كُتِبَ بِهِ لَخْلَافَ ١٧ - مَاتَ إِذَا بَعِثَ الْإِسْلَامَ فِي
شَرَابِ أَحَدِهِمْ رَمَدٌ فِي ٢٢ - كُتِبَ لَهُ ٩٠ - هَذَا الْأَمْرُ بِقَتْلِ الْكَلَابِ
حَدِيثٌ ١٦

الَّذِي أَخْرَجَ الْخَارِجِي عَنْ الْخَارِجِي مَرْثَدًا وَهُوَ الْقَتْلُ ٥ - رَدَّ الْخَارِجِي
الْقَتْلَ فِي بَيْتِهِ السُّورَةَ حَتَّى يَرْجُوَ فَتُحْمَلُ وَتُقْرَأَ فِي بَيْتِهِ

وَمَاتَ أَوْ أَحْمَرَ السَّيِّدُ ﷺ أَوْ لَا يَنْفَعُ الْخَارِجِي وَنَافِعٌ يَنْفَعُ فِي الْإِسْلَامِ
عَكْسًا مِمَّا يَدْعُو فِي كَلَامِ الْحَافِظِ وَدَلَّ أَنَّ أَمْرَ الْكَلَابِ رُبَّ مَا يَنْفَعُ إِلَى
الْجَمْعِ وَنَافِعٌ مِمَّا يَدْعُو فِي الْأَمْرِ بِقَتْلِ الْكَلَابِ فِي بَيْتِهِ
وَتَقْرَأُ فِي بَيْتِهِ الْحَمْدَ وَهُوَ الْأَمْرُ عَنِ

١٧٤٨/١٤ - (مَاتَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ) رَمَدٌ لَهُ عَمَلٌ (أَوْ
وَمَاتَ عَنْ ﷺ) رَدَّ الْخَارِجِي فِي ٥٩ - كُتِبَ بِهِ لَخْلَافَ ١٧ - مَاتَ إِذَا بَعِثَ الْإِسْلَامَ فِي
شَرَابِ أَحَدِهِمْ رَمَدٌ فِي ٢٢ - كُتِبَ لَهُ ٩٠ - هَذَا الْأَمْرُ بِقَتْلِ الْكَلَابِ
حَدِيثٌ ١٦

سَطَرِ الْخَارِجِي^(١) فِي الْخَارِجِي مَرْثَدًا وَهُوَ الْقَتْلُ ٥ - رَدَّ الْخَارِجِي
الْقَتْلَ فِي بَيْتِهِ السُّورَةَ حَتَّى يَرْجُوَ فَتُحْمَلُ وَتُقْرَأَ فِي بَيْتِهِ
وَمَاتَ أَوْ أَحْمَرَ السَّيِّدُ ﷺ أَوْ لَا يَنْفَعُ الْخَارِجِي وَنَافِعٌ يَنْفَعُ فِي الْإِسْلَامِ
عَكْسًا مِمَّا يَدْعُو فِي كَلَامِ الْحَافِظِ وَدَلَّ أَنَّ أَمْرَ الْكَلَابِ رُبَّ مَا يَنْفَعُ إِلَى
الْجَمْعِ وَنَافِعٌ مِمَّا يَدْعُو فِي الْأَمْرِ بِقَتْلِ الْكَلَابِ فِي بَيْتِهِ
وَتَقْرَأُ فِي بَيْتِهِ الْحَمْدَ وَهُوَ الْأَمْرُ عَنِ

قَالَ مَرْثَدٌ أَحْمَرَ بَعْلًا عَنِ بَيْتِهِ الْخَارِجِي وَنَافِعٌ يَنْفَعُ فِي الْإِسْلَامِ

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ١١ - ١٢١

لا ضرر فيه، هذا دم الحرمي من أصحابنا، أمر بني قيلة وذو بشير كنهها، ثم مسح ذلك، وبني من منها إلا الأسود البهيم، ثم أسمع النمرج على أنهي عن قتل جميع الكلاب التي لا ضرر فيها سواء، الأسود وغيره، وبسبب ذلك تحدث ابن عمر، وقال القاضي عياض: ذهب كثير من العلماء إلى الأخذ بالحدث عن قتل كلاب الأعداء استحي من كذب الصيد وغيره، قال: «هذا ذهب مالك وأصحابه»

قال: واختلف لماثلون بهذا، هل كلب الصيد ويحوى مسوخ من ابيهم الاوّل في الحكم بمثل الكلاب، قال الفصل كان عام في جميع ام كان محصورا بما سوى ذلك؟ قال: وذهب احرار إلى حوز بحد جميعها، ونسخ الأمر عنها ونهي عن اصنامها إلا الأسود البهيم، قال القاضي: وعنى ان النهي لا يأتى بها عما عن كذا، حمى وأمر على جميعها ثم مهر من قتل ما سوى الأمراء، وصح الاقتناء بجميعها، لا كذب صيد ورياً وماشيه، قال سوري وهذا لدى قاله القاضي هو ظاهر لأحدثه، ويكون حديث ابن ماعز بما سوى الأسود؟ لأنه عام فيحص منه الأسود بالحدث الآخر، أم

قال الذهبي: «قول ابن عمر - حيي الله - من رسول الله ﷺ أمر يقتلها، قال عيسى بن دينار: يرمي كل كلب أسد بغير صيد وماشيه - قال مالك: - قتل الكلاب ما يودي بها، وما يكون في موضع لا ينبغي أن يكون فيها كالمسقاط» و... ما يمنع الإحسان إلى جوارحها

وقال الذهبي: «... حمل الأصحاب الأمر بقتلها على كلب العمور»

(١) «المتن» ٧١/٢٨٩

(٢) «حيي» ٢١/١١٤

واحتلصوا في من مالا يصرو به فقال نقاصي حبيب وإماء بحر حبيب
والماورد والبرقي في أول البيع من شر حي «المهذب» و«مسلم» لا يجوز
قتلهاء، لأن في باب محرمات الإحرام إنه الأصح والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر،
وعلى الكراهة اقتصر الرازي في «شاح» رحمه في «المروعة» رده أنه كراهة
نهي لا تحريم

لكن لأن شامي في «الأم» في باب لعلاف في نحر كلب واقتلوا
الكلاب انتهى لا ينفعه فيها جرح وجد مرقع، وهذا هو الراجح في «المهذب»،
ولا يجوز نحر الكلب الذي لا يعض به، وذلك لما مر، فتألف من معاصد
المرجوع والاعتدال لعدم وغير ذلك اهـ

وقال المرفوع^١ لا يختلف المذهب في أن سح الكلب باطل في كلب
كان فيه نحر الصاعق وقول: وجوز أبو حنيفة بيع الكلب كسبه رحمه ورواه
في الكلب المجرور به لا يجوز بيعه، وكتب أصحاب مالك، منهم من قال
لا يجوز، ومنهم من قال، أن الكلب له دية في إمساكه يجوز بيعه ويكرهه ثم
قال وقتل الصاعق حرام وفاعله مبيح، وكذا كل كلب مبيح إمساكه، لأنه
محل حلتع به ببيع فتألفه، فحرم إنلافه كذا، ولا يعلم في هذا خلافاً، ولا
حرم على كانه، وهذا قال الشافعي، وقال مالك وعطاء عليه السلام

والسواء، محل محرم أخذ عودته بحشمة، فلم يجب عرفه بإطلاقه
كالحنزي، فأما قل ما لا يباح إمساكه، من الكلب الأسود لبيهم يجوز قتله
لأنه شبيه، ويباح قتل الكلب المعروف بحشمة «تخص بمنس في الحل
والحرم»، ذكر مذهب «الكلب المحرم»، ويصل كل واحد من هذين وإن كان
معلوماً وما لا يحرمه فيه لا يباح قتله، لا دوي أنه في من يمسى بكتلات

(١) «المسني» (٦) (٢٥٢)

(٦) باب ما جاء في أمر الغنم

١٥/١٧٤٩ - حدثني مابك عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن

أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «رَأْسُ الْكُفْرِ يَحْوِي الْمَشْرِقَ» .

حتى إن المرأة تقدم من الباب تكلبها، فتقتله ثم هي عن نفسها، وقاله علي بن
يأسود أبهم ذي عشرين، فإنه شيطان، رواه مسلم، هـ

وفي «المعجم» من العلماء: إنه لا يحل قتل كلب الأهل، بل
يؤذي، والأمر بمنع الكلاب مسوح، كما في فتح القدير، رد ثم يؤذي كلبا هي
«المرجعة»، وداسع حبيب جابر عبد مسلم، أي المذكور مرثيا

(٦) ما جاء في أمر الغنم

قال الدسوقي: ' هو الشاة لا واحد له من عظمه، والجمع أضغان وعنوم
وأضغان، كذا في المعجم، وهذا الجوهري تصبه سه مؤنث موضوع
للجسر، يقع على ذكور والإناث وعليهم جميعا، ورد مصدرها ألتجتها لأهنة
فقت غنمه؛ لأن سده، المجموع التي لا واحد لها من عظمها، إذا كب لغير
الإنس، فالتثنية جاء لا م، هـ

١٥/١٧٤٩ (مالك عن أبي الزناد) ذكره ابن أبي حنيفة، عند قوله من

ذكوان (من الأضغان) عند - حسن من هر - (عن أبي هريرة) أن رسول الله ﷺ
قال: «رَأْسُ الْكُفْرِ» أي بداهة وشدة أو مبعده (بحو المشرق) بالضم، لأنه
طرف مشرق في محل ربح خير لئلا

قال الناصر: " يحمل يريد - والله أعلم - درس، ويحمل أن يريد به
"هل بعد، وروي عنه ﷺ، ويزيده قوله: «أي، الضمير بـ» هل "هل" هل
والإبل والفتاديين أهل النهر، وهؤلاء كانوا أهل نجد، هـ

(١) صحيح البخاري (٢/ ٢٥٥)

(٢) سنن أبي داود (٦/ ٢٩)

وقال الحافظ^(١) وفي رواية «قتل المشرق بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهته، وفي ذلك إشارة إلى شدة كفر المجوس؛ لأن مسكة لهم ومن أطاعتهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة إلى المدينة، وكانوا في حاية القوة والذكور والتجبر، حتى مرق بلكنهم كتاب النبي ﷺ، واسمعتهم من قبل المشرق، اهـ. ورواه صاحب النسخ^(٢) كونهما تجعل ومن الحسين والجماجم وغيرها اهـ.

قال الزرقاني^(٣) قيل: المرد كثر سمعة؛ لأن أكثر قتل للإسلام ظهرت من جهته، كسمعة لعميل وصديق وبهرون وقتل الحسين وقتل مصعب بن الزبير وقته الجماجم، يدان قتل فيها حميد بن منية التاهسي، وزيارة الغني وإزالة الدماء كمراف سمعة الإسلام، ويحمل أن يريد كفر المجوس ويكرر إشارة إلى وقعة النار التي انمؤ على أنه لم يقع بها مظهر في الإسلام، ومخرج اندحاله في خبر أنه يخرج من المشرق وقيل ابن لحيي، إما قد لمشرق؛ لأنه كان مأوى الكفر في ذلك الزمن، ومحل القتل ثم عهد الإيدان، اهـ.

قلت هذه الحوادث كلها تفسر بها الأحاديث التي وردت فيها «الغني قتل المشرق» أما حديث الثعلبي لفظ «رأس الكفرة» والأوجه صلي أن المراد برأس الكفر المجوس، لأنه ليس قتل في الإسلام الله ص، وما من شيء لا أبدو قومه ص، كما ورد في الأحاديث، ويكون مخرجه من المشرق.

قال الحافظ^(٤) في أحواله وأما من أين يخرج؟ فمن قبل المشرق جرمًا، ثم جاء في روايه أنه يخرج من حرمان، أخرج ذلك أحمد والحاكم من حديث

(١) صحيح بازي، (٢/٢٥٦).

(٢) شرح الزرقاني، (٤/٣٧٤).

(٣) صحيح بازي، (١٣/٩٩).

والمعمر والخيلاء في أهل النخيل والإبل، والمندبين

أبي بكر، وفي أخرى أنه خرج من أصفهان، أنه عبد مسلم، أنه كذا في
الاشاعة لأشهر طبعه في الدرر جدي. ورد وعند الحكم أن من حضر من
حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه يخرج من يده أصفهان في محله
خارجه من أصفهان، ومثله عند أحمد من نفسه، وهذا الطبري من حديث
خاطمة بنت قيس يخرج من يده يقال لها أصفهان من يده من فراها، يقال
لها دستاهده

(والمعمر) يفتح مع ركن الحاء المعجمة، ادعاء المعجمة والكسر
والشدة كذا في النهاية، ويسجل فيه الإعجاب بالنسبة (والمندبين) ضم
المعجمة بضم النون، والكسر والفتح والخير كذا في النسخ^(١)

قال النديمي^(٢) زاد بالمعمر انتفاخر بكثرة الماء، وانجاء وغير ذلك من
مراتب أهل النخيل، وبالمعمر انتفاخر ويتعاضد، ومنه قوله تعالى ﴿يَنْتَفَعُونَ
بِمُنْعِهِمْ كُلٌّ فِئَةٍ مُّؤْتَمِرَةٍ﴾

(في أهل النخيل والإبل والمندبين) كانوا في النسخ المصرية طبع مصر،
والمندبين هو يندب من أهل، قال الحفاظ، هو يندب المندب عند
الأكبر، وحكي من عبد عن أبي عمرو التميمي أنه حذفت، وقال ابن جهم
عنه، والفراد، في النسخ بحوث طبعها، وقال الحطاب، معناه أنه المندب
والنخيل، وعلى لأهل الفلحة دون، جمع فلان، وهو من يفر صوره في ليلة
وعنه، حرمه، وهو فلان، والندب هو المندب، وحكي الأحمس ووقاه

(١) طبع عوفية ٢٠٨

(٢) نسخة ١٩٦١/٢٥٢

(٣) نسخة الحبر ٢٦١/٢٤٥

(٤) نسخة الجارية ٢٥٢/٦

هذه الور

ان اعداد اعداد من بسكنى الفداد، جمع فطط، وهي ليرة، و بسكنى
برسر بعد

وحكى ان عبيد بن ابي رافع من اصحاب الينا الكوفة من انبيى بن
الامه، وهو من حواء الشامي من السجدة، فانكرا فاصحاب اعداد من
سجدة السجدة، وبزبه، الا ان سجدت سجدت، ان سجدت سجدت، ان
الفادير من سجدت الفادير، وقال من السجدة الفادير من السجدة،
وانجباله

وهي السجدة من الفادير، اعداد سلك السجدة من الفادير
الامه، و سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، وهو السجدة
على ما سلكه لاسمى، وغيره، اه

فان السجدة من الفادير، اعداد سلك السجدة من الفادير، ان
السجدة، قال من سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، ان
سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، ان
وانجباله سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، ان
يكون ذلك سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، ان
على من سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، اه

وهي السجدة من الفادير، سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، ان
من امور سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، اه

(الفادير) فان سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، ان
الفادير من الفادير، سجدت من الفادير، سجدت من الفادير، ان

(١٦) الفادير، (١٦) الفادير

(١٧) الفادير، (١٦) الفادير

عَنْ أَنَسٍ عَنِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
"بُزْتِكُمْ دِيْكُورٌ حَبِيبٌ عَابَرٌ مُسْتَسِمٌ عَمَّا"

أَقُولُ: مُصْطَبٌ لِي مَعْنَى مُرْغَبٌ وَهُوَ الْإِنْسَانُ الَّذِي يُدْعَى إِلَيْهِ عِدَّةُ أَهْلٍ كَثِيرَةٍ يُوَدُّونَ
الْمُحَافَظَةَ لَهُ فِي شَيْءٍ هُوَ عَيْدٌ لَهُ فِي عَمَلٍ أَوْ جَسَدٍ أَوْ لَحْدٍ أَوْ شَيْءٍ
يُصْعَقُ بِهِ لِسُلْطَةُ الْخَطَرِ فِيهِ أَوْ يَدْرِيهِ، وَهَذَا أَوْ مُصْعَقُهُ فِي بَعْضِهِ، أَسْهَدُ
أَنَّهُ الْخَدْرِيُّ عَابَرٌ وَاسْتَسَمَ بِأَمْرِهِ هـ

وَأَخْبَرَنِي إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ
عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ
عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ
عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ عَدِّدٍ عَنْ

أَخْبَرَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ أَنَّهُ رَوَاهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

أَخْبَرَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ أَنَّهُ رَوَاهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

(أَنْ يَكُونَ حَبِيبٌ مُسْتَسِمٌ عَمَّا لَا يَسْتَسِمُ بِهِ عَمَّا يَكُونُ أَسْمَهُ عَمَّا أَسْمَهُ
الْمُسْلِمِ لِمَنْ) هَذَا هُوَ مَعْنَى أَنَّ الْخَدْرِيَّ كَانَ يُحَافَظُ عَلَيْهِ مَا يَنْصَبُ عَلَيْهِ
أَسْمَهُ بِأَسْمِهِ وَأَلَا يَصِحُّ بِرَيْحٍ عَلَيْهِ، وَهَذَا عَمَّا يَسْتَسِمُ بِهِ عَمَّا يَكُونُ
رَفِيعًا عَمَّا لَا يَسْتَسِمُ بِهِ عَمَّا يَكُونُ حَبِيبًا أَسْمَهُ لَنَا فِي حَالِهِ
يَكُونُ لِي حَبِيبًا لِي يَكُونُ

يُشْعَ بِهَا شَعْبٌ نُجِيلٌ

قَالَ ابْنُ حَرْبٍ^١ : حَدَّثَنَا الْعَلَمُ بِذَلِكَ : لَا أَعْلَمُ إِذَا هَذَا إِذَا يَكُونُ فِي
صَاحِبِ عَمٍّ ، وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ لَوْلَا وَغَيْرُهُ مِنْ أَهْلِ الْعَمِّ ، وَلَا يَأْتِي ذَلِكَ فِيهَا
وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَمَّهُمْ نَسَبًا لِأَنَّ الْكَاتِبَ مِنَ الْعَمِّ ، وَدَعَا لَهَا بِهَا بِقَصْرِ
عَلَى هَذَا الْبُذْرِ مِنَ الْعَمِّ ، لِأَنَّهُ لَا يَدْخُلُ فِيهِ بَيْنَهُ وَلَا هُوَ مِنْ عَمِّهِ دَعَا
بِكَاتِبِ بَقَصْرِ عَمِّهِ ، لَا مَقْلَبَ فِيهِ مِنْ أَهْلِهِ لَمْ.

(يُشْعَ بِهَا) تَسْبِيحُ لِمَوَدٍّ مِنْ أَهْلِ بَابِ الْإِسْمَالِ ، وَيَحْوِي سَكُونُ
الْمَوْفِقِ مِنْ بَيْعٍ بِالْكَسْرِ يُشْعَ بِالْفَتْحِ كَمَا فِي «الزَّرْعَانِي»^٢ ، سَعًا لِمَحَافِظِ (شَعْبٍ
النُّجِيلِ) كَذَا فِي جَمِيعِ أَسْحِ التَّمْسِيرِ وَالْمُتَدِيَةِ ، وَيَهْرُجُ مِنْ كَلَامِ الزَّرْعَانِي الْأَمْرُ
أَنْ يَرَوْهُ مَجِيئًا بِالسَّرْحَةِ ، قَالَ سَمِعْتُ مِنْ مَجِيئَةٍ بَيْنَ مَهْمَلَةٍ مَعْرُوجِينَ
قَالَ : وَفِيهِ أَتَجِبُ ، وَدَعَا فِي رَوَايَ يَحْيَى «شَعْبٌ» بِدَعَا بِلَوْلَا ، قَالَ
ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ هُوَ غَلَطَ أَسَاؤُهُ^٣ ، مِنْ «شَعْبٍ» بِفَتْحٍ مَجْمُوعَةٍ وَأَنْتَهَلَتْ رِغَاءَ
جَمِيعِ شُعْبَةٍ كَأَكْمَرِ وَأَكْمَرِ .

قَالَ الْحَافِظُ^٤ : هُوَ شَعْبٌ يَفْتَحُ الشَّرَّ لِمَجْمُوعَةٍ ، خِيارُ الْمَهْمَلَةِ بِهَذِهِ
قَدْ جَمِعَ شَعْبًا كَأَكْمَرِ ، كَمَا وَفَوْقَ الْحَافِظِ ، «الْعَمْرُ» فِيهَا وَبَعْدُ ، وَلَا حَيْدَ
فِي سِلَاقِ الْحَجَرِ أَسْرَ مِنْ غَيْرِهِ ، وَوَقَعَ شَعْبٌ بَعْضُ رَوَايَ «الْمَوْحَا» بِضَمِّ لَوْلَا
وَفَتْحِ تَمَّةٍ وَالْمَوْحَا بِدَلَالَةِ لَوْلَا ، جَمْعُ شُعْبَةٍ ، وَهِيَ مَوْحَا يَفْتَحُ بَيْنَ التَّمْسِيرِ ، وَلَمْ
يَحْتَمِلُوا فِي أَنْ يَكُونَ مَجْمُوعَةٍ ، وَوَقَعَ لَعِبَرُ مَائِلٌ كَالْأَوَّلِ بَيْنَ أَسْبَرِ مَهْمَلَةٍ .

قَالَ أَسَاؤُهُ بِذَلِكَ أَسْبَرُ إِلَى وَابِهِ لِيَجَارِيَ فِيهِ أَسْبَرُ الْمَحْشُودِ
«الْمَقْدَمَةِ» وَتَعْظُمُهَا «يَفْتَحُ» بِهَا شَعْبٌ أَنْجِلُ ، وَبَعْدُ الْحَافِظِ ، فِي مَوَاقِعِ الْمَقْدَمَةِ

(١) مَاتَ فِي (٧٠٠) (٢٩)

(٢) «شَرْحُ الزَّرْعَانِي» (١٤) ٢٧٥

(٣) «مَقَالَةُ الدَّرِي» (١٢) (٢٩)

وَمَوَاقِعُ انْقِطَرٍ يَهْرُ بِدِينِهِ فِي اجْتِنِ

أُخْرِجَ بِحَارِي فِي ٥٩ - كِتَابُ دَعَا لِحَقِّ، ٦٥ - بَابُ حَيْرِ مَالِ اجْتِنِ
عَمَّ بِحَارِي بِهَا سَمَّ اجْتِنِ

قَالَ السَّاعِدِيُّ " فِي شَرْحِهِ مَالِ اجْتِنِ سَمَّ اجْتِنِ وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ
وَالْمَهْمَلَةُ فِي الدِّينِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ
مِمَّا هِيَ جَرِيدُ اجْتِنِ وَفِي أَشَارِ صَاحِبِ اجْتِنِ إِلَى مَوَاقِعِ اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ
بِحَيْرِهِ عَمَّ بِهَا سَمَّ اجْتِنِ أَعْنَى الْجَبَلِ بِأَعْنَى دَعَا لِحَقِّ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ
أَعْلَى مَا فِي لَحْنِهِ لَكُونَهَا قَاتِمَةً أَهْ

(وَمَوَاقِعُ انْقِطَرٍ) بِالزَّوَادِي فِي جَمِيعِ مَسَاحٍ، وَكَمَا فِي رَوَاهِ مَالِ اجْتِنِ
الْحَارِي قَالَ السَّاعِدِيُّ مَالِ اجْتِنِ عَمَّ اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ
وَحَصْلُهُ بِالذِّكْرِ لِأَوَّلِهَا مَالِ اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ
فِي مَوَاقِعِ انْقِطَرٍ

(يَهْرُ) عَمَّ اجْتِنِ (يَهْرُ) فِي سَمَّ اجْتِنِ (عَمَّ اجْتِنِ) فِي سَمَّ اجْتِنِ
اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ هَذِهِ الْحَقْلَةُ حَالِيَةً وَفِي الْحَالِ اجْتِنِ اجْتِنِ فِي
يَقِي عَمَّ اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ لِحَقِّ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ وَفِي شَرْحِهِ وَفِي شَرْحِهِ
الْمَلَابِسَةِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ لِحَقِّ، وَفِي شَرْحِهِ وَفِي شَرْحِهِ

فِي لَحْنِهِ " وَالْحَقْلَةُ عَمَّ اجْتِنِ لِحَقِّ لِحَقِّ عَمَّ اجْتِنِ، وَفِي
اجْتِنِ اجْتِنِ فِي أَصْلِ اجْتِنِ، فَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ، وَبِهَا سَمَّ اجْتِنِ
اجْتِنِ اجْتِنِ، وَفِي لَحْنِهِ، وَفِي لَحْنِهِ لِحَقِّ، وَفِي لَحْنِهِ لِحَقِّ
لِحَقِّ اجْتِنِ، وَفِي لَحْنِهِ، وَفِي لَحْنِهِ لِحَقِّ، وَفِي لَحْنِهِ لِحَقِّ
لِحَقِّ اجْتِنِ، وَفِي لَحْنِهِ، وَفِي لَحْنِهِ لِحَقِّ، وَفِي لَحْنِهِ لِحَقِّ

(١) (٦١٤/٦)

(٢) مَجْمَعُ النَّارِي (١٦/١٦٦)

وقال النووي: يستثار فضيل المحافظة ليس لا بسبب على طه أم يجمع في معصيه، فإن اشكل الأمر فاعرفه أولى، قال غيره: يختلف باختلاف الأشخاص، فممن من يتعلم طه أحد الأمير، ومنهم من يرجع، ومن انكلام فيه، بل لا تسوي فيختلف باختلاف الأجور، فإن عارضا يختلف باختلاف الأوقات، فمن يحسم عليه المحافظة من كان له قدرة على إزالة المنكر، فحب فيه إمّا عا، وإما كفاية بحسب الحال، ومن يرجع من سلب على طه أنه لم يدرى ما يخدم في الأمر المعمود، واللهى عن المنكر، ومن يسوي من يدرى عن نفسه، ولكنه يتحقق أنه لا يطاق، وهذا حيث لا يكون هناك فتنه عامة.

فإن وقعت لزجبت لمعرفته لما يشاقبه عابا من الوقوع في المحذور، وقد نشع العموم بأصحاب الحصة فتعم من ليس من أهلها كما قال حالي ﴿وَأَنْتُمْ بِنْتُ لَا تُبَيِّنُ إِلَيَّ طَلَقُوا يَسْكُنُ غَائِبَةً﴾ ويريد الاستفصال للمذكور حديث أبي سعيد البخاري: أحب الناس رجل جامع بنفسه وماله، ورجل في شجب من الشجب بعدونه ويدع الناس من شره، هـ.

وتروجه البخاري في صحيحه: كتاب العرف ر حه نسب من خلط التوبة، وذكر فيه حديث: باب من رواه الماسجون وحديث أبي سعيد البخاري المذكور آنفاً، قال الحافظ^(١) لفظه: يدرى ر أخرجه ابن أبي شيبة، حاه باب من عمر، في الله هـ - هـ، لكن في مسنده انقطاع.

وذكر الخطابي في كتاب لمعرفته، أن انصرفه ولا خلط يختلف باختلاف صلتقاتها، سحعل لألة التوارده في الحصص عبي، لأحتماع على ما يعلن

(١) صحيح البخاري ١٠١/٢٣١

١٧٥١/١٧ - وحققني مالك عن نافع، عن ابن عمر أن
رسول الله ﷺ قال: لا يخلص

بطاعة لأئمة وأمور الدين، وعكسها في عكسها وأما الاجتماع والافتراق
بالأندلس، فهو معروف الاكتفاء نفسه في حق معاشه ومعايشته، فالأمر له
الاكتفاء عن معاشه (بأن يشرط أن يحافظ على اجتماعه وإسلامه) وتروى
وحقوق المسلمين من أعيانه وشهود أئمنه ويحذر ذلك، والمطلوب بها هو
تروى بغير النصيحة، بل في ذلك من شأنه أن يوصيح بالأمرات من
التهديدات ويجعل الاجتماع سرية الاحتياج إلى عداة والعشاء فيصير منه
على ما لا بد منه، فهو لروح لمدن والكل

وقال القسري في الرسالة: طريق من أثر لعمري يعتقد سلامة الناس من
شره لا لعكسها في الأول، بسببها، مستحارة نفسه، وهي صفة الحمير،
والثاني شهوة مزية له على غيره، وهذه صفة المتكبر، اهـ

١٧٥١/١٦ (١٦) - نافع عن ابن عمر، رضي الله عنهما (أن رسول الله ﷺ
قال: هكذا في البحري، مروى به عبد الله بن يوسف عن مالك (لا يخلص) هكذا
في جميع السبع العشرة وللهذه بفتح الفتحة عروبه وكسر اللام من الأندلس،
وعكسها في موطأ محمد^(١)، وفي رواية البحري المذكورة (لا يخلص) قال
الحافظ^(٢) كذا في البحري، وأما "الموطأ" فمسموياً، وفي رواية ابن الهيثم
عن مالك عبد لمارقني (لا يخلص) بكرها وريادة أئمة قبلها، اهـ

وبهم من أن رواية موطأ، مواضعة لسعد بن. وما في صحاحه، ر. ي. ابن
الهيثم

(١) لم يثبت في التمهيد ١٦/٢٠٦، وأخرجه البحري في التلخيص (٢٠٦)، باب ٧
حيث ما فيه سديد

(٢) ح (٨٧٢)

(٣) فتح البحري، (٨٧/٥).

أُحْدُ مِائَتَيْهِ عَمِدٌ بِعَيْنِ رَدِّهِ.

(لعمري مائة أحد) ' ل الحافظ احتشقة بفتح عني لآل واخيرة وسمي
بكنه في المسم مع أكثر له في الهايئة ولفظ بخاري في رواية أحمد كورد
ولا يعلين أحد مائتيه امرئ، قال حافظ وهي روية ابن الهاد وجماعه من
رواة الموطأ (مائتيه رجل)، وهو كاستل، ولا فلا اختصاص بملك
الرجال، وذكره بعض شرح (المعقاة بلفظ مائتيه) روى هو للعالم
ولا فرق في هذا بحكم بين المسلم والذمي

ونعت بأحد لا، حوزة لمقت. ويثبت الخبر عند كثير من علماء العلم، وقد
رواه أحمد من طريق آخر عن مضع بلفظ هي أ، يثبت ما في لئس لا يثبت.
وهو وصياني عربياً في كلام ابن أبي اختلافه في ما يروي، روي كلام الحافظ بعد
ذلك الخبر به عن بعض السادة، (مسير لثقة) المسمى أو المخصوص

قال النجاشي ' يريد على وجه التبع من م. غيره لا يبدو وطيب طه،
وقال ابن وهب عن يونس في الرجل يذهب بالحافظ، يبعد التمر حافظة،
ولا يأكل منه لا يعم أن صاحبه خيب يفسد أو يكون محتاجاً إلى
دينه فأرجو أن لا يكون به من يفسد، يريد أن يعلم من مال كذا لا يش
عليه ثقت، بل ما كان ذلك مما يفسد ويسودد ر لا يفسد لما فيه من يظهر
طيب نفسه وله ثقت يروى

وقال أسهب حوزة إلى الأسكندرية مراض، لم يوجب اللبس بين
سند، حد حنابلة، فاقته من أشهر علماء روى وعليه يفتي ابن أبي حنيفة
فقال لي يا ابن أخي لقد نسكت بسك أعجب، أن سمعت الله عز وجل
يسوء (أو سيرة) علم يفسد بجمعكم جامع أن يكون خبيثاً في لئس^(١)
ولا لئس أن يأكل رجل من مال غيره شيء لا يفسد

(١) المصنف ٧/ ٢٩

(٢) سورة التور ١٠٤

قَالَ يَحْتَبِرُ حَدِّ مَالِيَةِ أَحَدٍ إِلَّا بِدِينِهِ

أخرجه البخاري في ٤٥ - كتاب اللقطة، ٩ - ٦ تحصيل مائبة حد بغير
إسناده ومسلم في ٣ - كتاب اللقطة، ٢ - باب تحريم جلب مائبة بغير إسناده
مائبة، حبيب ١٢

إن صرغ مواسمهم في حفظ الناس بمقالة غير سكر ثم تحفه طعناكم، فمن
حلب «والمسلم فكذا كسر غيراتهم (قلا يحنين أحد مائبة أحد لا يذره) كره
بعد ذكر المال، كيدا ويأته في التكرار

قال حافظ^١ قال ابن عبد البر في التلخيص الحبيب في باب أحد
المسلم للمسلم شيئا، لا يذره وإنما حلف نبي بالكر تساقط ما في يده - فنه
به على ما هو أولى منه، ويبدأ أحد لجمهور، لكن سواء كان، دون حاصر أو
عام والمستثنى كثير من «تلف ما إذا» ضم بغير تضم صاحبه، وإن لم يقع منه
ذره عام أو خاص

ولذلك كثير منهم أني أجوار مطلق في الأكل والشرب، «وإن» ضم حلف
سفر صاحبه أو به يملكه، «والحلف» ما أخرجه أبو داود^٢ وأبو حنيفة
وصححه من رواية الحسن عن حمزة مرفوع «إذا» أي أحدكم عن مائبة، فإن
لم يكن صاحبها فيها على صواب فلا يأ، فإن «أجرب فليصدن فإن» ذلك ولا
فحلف ولغيره، ولا يحمل إسناده صحيح، «في» «تضم» من صحيح سماعة
من حمزة صحيح، ومن لا أعلمه بالانقطاع، لكن كره شراعه من أنه ما حلف
ثم سجد برفوعا «إلا أنشد على» أع، فله ثلاثاء فإن أحلفك ولا فأنشد
من عبد أن تفسد، وإذا أنشد على حلفه، فذلك مثله، أخرجه ابن ماجة^٣
والصحاوي، وصححه ابن حبان والبيهقي

(١) مجمع الزوائد ٤/ ٤٨٩

(٢) مسند أبي داود ١٥/ ٣٢٢٩، مسند الترمذي ١١/ ٢٩٩

(٣) مسند ابن ماجة ١٠/ ٣٢٠

واحببت عنه بان حديث النبي أصبح، فهو أولى بأن يعمل به، وبأنه معارض للمواضع القطعية في تحريم ماله المسموم به، لأنه فلا يلتصق إليه، ومنهم من جمع بين الحديثين، بوجود من التمسح، منها حمل الأول على ما إذا علم طيب نفس صاحبه، ونهي على ما إذا لم يعلم، ومنها تخصيص الأول باب السيل دون غيره، أو بانسطره أو بقال جماعة مطلقاً، وهي مقابلة

وحكمه من بقال عن بعض شيوخه أن حديث الأول كان في زمانه رحمته الله، وحديث النبي أما، به من ما سيكون بعده من الصباح وبرد نواشئة، ومنهم من حمل حديث النبي على ما إذا كان المالك أخوخ من أسرة لحديث أبي هريرة، فيما نحر مع رسول الله ﷺ في صدره، أبداً مضروبه، فشا إليها، فقال رسول الله ﷺ إن هذه الإبل لأهل بيت من المسلمين، هو فونهم، فبشرهم به، وجعلهم إلى مرادكم، فوجدتم ما فيها قد ذهب، فلما قال فإن ذلك كالمش، خرج أحمد وأبو ماجه، قالوا لبحمل حديث الأول على ما إذا لم يكن المالك مصاحباً، وحديث النبي على ما إذا كان مستقياً، ومنهم من حمل الأول على ما إذا كان غير مضروبه، والنهي على ما إذا كانت مضروبه، بهذا الحديث.

واختار ابن العربي العمل على العادة. قال وكاتب عادة أهل الحجاز وأشام وغيرهم المصاحبة في ذلك يختلف يلند، قال رأي بعضهم أن معها كان على طريق لا يعدل إليه ولا يقصد، حذر لئلا الأخذ منه، وفيه إشارة إلى قصر ذلك على المصحح، وأشار هو داود في السنن، إلى قصر ذلك على المصاحف في الحرم، وأخبروا إلى قصر الأول عن ما كان لأهل الدعوة، والنهي على ما كان للمسلمين، واستلزم مما شرطه ذهب عن أهل الدعوة من غير المسلمين، أصبح ذلك عن عمر - رضي الله عنه -

قيل رأيت يا رسول الله؟ قال أوأبأ

من الموضع وفعل هذا من نحوه حتى جعل لأهل النعم الكبر ودرت
حصى الأنبياء برحبها دون رعي مائر لمواشيها اهـ

(قيل) وثمة أيضاً سورة في السج المصرية، ويرويها في نسخة (لـ)
رسول الله؟ قال أليس هي، هذا الاستسقاء من كان انقطع عاماً لم يسمع
من الحظير وإن كان طاهراً الحصى، ليس هو بالحظير فصد انعموم ومعه
اللفظ (لأب) وأباً ولدته بخاري في حديث أبي هريرة فقال صحابه وسأ؟
فقال نعم، كنت أرى هذا من فرابط لأهل مكة

لأن الحظير في رواية بن ماجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عمرو بن يحيى
كنت راعياً لأهل مكة بفرابط قال سويد بن ربيعة يروي كل سنة
بفرطه بعن القبط يدي هو حرم من البدر والموهبة وبهاهم
الحرم في رباط اسم موضع بمكة ولم يرد الخبر من القصة ومما في
الجزء ما لا يوافق فيه، وحظ سويد في مكة، يذكر ربح الأرباب أهل
مكة لا يروى بها مكاناً، بل في فرابط

و ما من رواه الشيخ في حديث مصر في جزء في فتح المهملة مكيون
أبوي محمد جده قال انشد أهل الإنس وأهل النعم، فقل رسول الله ﷺ
أبوت موسى وهو راعي غنمه وبنت داود وهو راعي غنمه، وبنت زب راعي
غنم بني بنياد، فجمع بعضهم ما فيه رد ما قبل سويد بن سعيد لأنه ما كان
يرعى، وأجره لأبيه، فجمع في أوامير مكة، فبني بارة بنياد ودره بفرابط،
وأبى الرابطة، لا يمنع من التجمع بين الأرباب لأهل مصر وأجره، وبمصر
أجره، أو سواد غنمه، أهلي أهل مكة، فبني بنياد، ومكون في أحد
الحديثين من الأجر، وفي أحد من المكان، فلا يأتي ذلك، اهـ

قيل ويؤيد ذلك أن الإمام البخاري ذكره في كتابه الأجر، وترجم
عليه باب راعي الغنم على مرقعه، وقطاعه أنه يروي إرادة مكة لا في

(٧) باب ما جاء في الفأرة تقع في السمن والبله بالأكل قبل الصلاة

لنرجحه فائدة، فإنه لا دخل للرعي مكان دور مكان، وعلى إرادة حره القليان يكون عرفها من الأجر، وأيضاً في حديث مصر بن جرة بن أرواح خاضع وهو وث سبعة، ولما ذكر فيه بعث موسى وهو راهب عجم، فلا مانع من أنه ﷺ كان يرعى عجم أهله بجهد عند أبيه، ولأهل مكة على الأجر في وقت آخر، وهو لأوجه حديثي انهما رويان

وفي السير له ﷺ إذا شق صدره الشريف أولاً في بيت يهجرة كان يرعى النعم في ذلك الوقت، وأنقصه معرولة، وكان عمرو السريفة إذا كان صبي أو ثلاثاً

وفي الدخيس، ذكر معلطاي رعي النعم في هجرته في سنة عشرين، وقال كان يرعى عجم أهله بأجناد من غرابه، ثم

ولم تقدم في حديث مصر أن رعيه ﷺ بجهد كان عند أبيه، ولم يكن ﷺ إذا كان في سنة عشرين، فلا بد أنه وقع أخرى، وهي التي رعى فيها لأهل مكة بغير رعيه. ورويد ذلك أنه ﷺ كان إذا كان في كداه أبي طلبة وهو لكثرة عباد وعلمه ما هي يدك في حاله العسرة، فانظر أن ﷺ كان يرعى إذا كان على الأجرة إعانة لعنه أبي طلبة الكليل له

(٧) ما جاء في الفأرة تقع في السمن

الفأرة يسكنون التهمرة، قال الدميري: "الفأرة بالهمز جمع لأفارة، ومكان فئر - أي كثر لفأرة، كنية أم حرب وأم راسد، وهي أصناف الجرد والفأرة المعروفة، وهم كالفاموس والسر والسحاني والعراب، وداره بيت هي التوسعة أبي أمر بني ﷺ مشقة في سجل وانحرام

جريح عن صالح بن أبي عمير - رضي الله عنه - قال يصلي ثم يرب إذا حانت الشمس - وكان أحياناً يسه وهو صائم فيعده له عشاء - وقد يودي للصلاة ثم نعام - وهو يسبح ولا يقرأ عشاءه ولا يفصل حتى يقضي عشاءه ثم يخرج فصلياً وهذا أصح ما ورد عنه في ذلك

قال النووي^(١) في هذه الأحاديث كراهة الصلاة بعد العشاء الطعماء التي يرب أكله لما فيه من معاد كمال الشروع - ولأنه لا بد في معناه مما يشمل القلب - وهذا إذا كان في ثوبت سعة - فإن عباد صلى على حاء مخالفة على حرمه الوقت ولا يجوز تأخير

وحكى المنبري وجهاً له بدأ بالأكل - وإن خرج الوقت - وهذا يجيء على قول من يوجب الشروع - ثم فيه نظراً لأن المستدبر لا يعارضنا اقتصر على أخفها - وخروج الوقت سداً من ترك الشروع

وإذا عني ابن حزم أن لم تحدث دلالة على انتهاء الوقت المحدد في حق من وضع له الطعام - وإن خرج الوقت المحدد - ومعلوم بعض اشقة والتجلية بثوبه - فأنه بالانتهاء على تخصيص ذلك بمن لم يسر في الأكل - وأما من شرح أنه أتمت الصلاة فلا يعتد به في قوله إلى الصلاة

قد النووي وصحيح ابن عمر - رضي الله عنه - يظهر ذلك وهو الثواب - ونظير ما صنع ابن عمر اختياره - ولا فاله إلى أقصى يقتضي ما ذكره - لأنه قد يكون أحد من الطعام ما دفع شغل الباب - ويؤيد ذلك حديث عمر بن أمية الذي ذكره بخاري بعد ذلك - قال ' رأيت رسول الله ﷺ يأكل خرافاً يحترق - يدعي إلى الصلاة فقام فطرح النسيك فصلى - ولعل ذلك هو التفسير في إيراد البخاري له عقبه - رضي الله عنه - إلى أن العلة في ذلك

(١) شرح النووي عن صحيح مسلم (٤١/٥)

المقدم قال أبو جعفر قد وجد من رسول الله ﷺ أنه إذا حضر يوماً
حضر بعشاء، إما أهل البصرة أو أهل غيرهم، وإذا كان ذلك بحسب ما
يرغبون قال: «إنا أقسم بعملة، أخذكم صائمات عليهن بالعملاء قبل
المغرب» هـ

والله ما أبى النعماني أن يدل في «المعارف»^(١) على كونه صائفاً لحديث
العملة، والعشاء، وإن كان محتاجاً بدلاً بالعشاء، بقوله ﷺ: «إذا حضر بعشاء
والصلاة لا بدوا بالعشاء» مع أنه لا وجه أو أصح، وكذلك، ورأه الدارقطني
مفسراً أن حديثه صائغ، وإن لم يكن محتاجاً بدلاً بالصلاة» هـ

وقد لاحظي^(٢) قوله «لا بدوا بالعشاء»، وذلك لوجهين أحدهما: أن
يخلو باله نصلاً، فلا يوجب عهد ولا يشمله بها

والوجه الثاني أن يكون له أصحاب قد وضعوا عشاءهم فيسجل عنهم
بعشاءه، فحضر ذلك لهم، وبما كان من الطعام الذي يذهب عليه ويغير إذا برد
كالترديد ويحوى، وقد قال صاحب «الريعي»^(٣) كان يحضر من بعد صلاة
قدعي إلى صلاة قائما مع صلى الله عليه وسلم يتوضأ فيجلس أن يكون له شيء كان
أكله حله، وأما أن يشمله ذلك في الصلاة» هـ

و، لا بد من^(٤) وقد لا يحيل نظر قبل الصلاة، قال القسري قوله
«لأن الصلاة أي قبل صلاة المغرب» كما قال ماثل لا بد مني القلب به يسجل
عن الصلاة، لا يعني بعده، وأما حديث «إذا حضر العشاء فلم يأخذ به
ماثل الحسن أهل المشقة عن صلاة، وأخذ به لشافعي، وحمل بعشاء على

(١) ١٤٢ سنة ٤٠٧ هـ (١٧٨٤)

(٢) «المعبر» ٢٧٦٦

(٣) «الشمس الكبير» (١٥٥٥)

والحديث هكذا: حُرِّجَ اليَحْيَى بِرِوَايَةِ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مَالِكٍ ثُمَّ بِرِوَايَةِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مَالِكٍ سَنَدَهُ وَمَعَهُ ثُمَّ قَالَ لَوْ أَنَّ مَعِيَ حَفْصَةُ مَالِكٍ مَا أَصَحَّه يَقُولُ: عَنْ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ مَيْمُونَةَ

قَالَ السَّحَابُ^(١) إِنَّمَا أُورِدَ الْيَحْيَى كَلَامَ مَعْنٍ وَأُورِدَ حَدِيثُهُ بِرِوَايَةِ مَالِكٍ إِلَى لِإِسْنَادِ الَّذِي قُلْتُ مَعَ مُرَافَعَتِهِ لَهُ فِي السِّيَاقِ لِلِإِسْنَادِ إِلَى الْاِخْتِلَافِ عَلَى مَالِكٍ فِي إِسْنَادِهِ هَرَوَاهُ أَصْحَابُ «الْمَوْطَأِ» عَنْهُ، وَاسْتَشْفَرُوا فِي إِسْنَادِهِ، فَطَلَبُوا مِنْ ذَكَرَ عَنْهُ هَكَذَا كَيْفِيٌّ مِنْ يَحْيَى وَطَيْفٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ مَيْمُونَةَ كَالْقَدَمِيِّ وَغَيْرِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَذْكُرْ لَهُ مِنْ عَاصِمٍ كَأَشْعَثٍ وَغَيْرِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَذْكُرْ أَبِي عَاصِمٍ وَلَا مَيْمُونَةَ كَيْفِيٌّ بْنُ يَكْرِيرٍ وَأَبِي مَصْعَبٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ لَفْظَ «جَاءَهُ» إِلَّا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، وَكَذَا ذَكَرَهَا أَبُو ذَرٍّ الطَّلَاسِيُّ فِي «سَنَدِهِ» عَنْ عَبْدِ بْنِ حَيْثَةَ عَنْ أَبِي شَهَابٍ.

وَرَوَاهُ إِسْمَاعِيلُ وَالسَّحَابُ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي عَيْنَةَ بَلَوْنِي، وَهَرَوَاهُ إِسْنَادًا، فَذَكَرُوا عَنْهُ مِنْ عَاصِمٍ وَمَيْمُونَةَ وَغَيْرَ لَمْ يَصِحَّ، وَرَوَاهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ مَعْنٍ عَنْ أَبِي شَهَابٍ مَعْنً، وَلَوْ فِيهِ عَنْ أَبِي شَهَابٍ سَنَدٌ آخَرٌ عَنْ سَمِيعٍ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلَوْنِي، مِثْلَ وَمَوْلَى اللَّهِ ﷺ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ رَأَى فِي السَّمَاءِ نَارًا، هَذَا كَانَ جَدًّا لَهَا فَالْقُرْبَى وَمَا حَوْلَهَا، وَكَانَ مَالِكًا فَلَا تَقْرَبُوهُ وَحَكَمِي لَتُرْمَدِي عَنْ الْيَحْيَى أَنَّهُ قَالَ لِي رِوَايَةُ مَعْنٍ هَذِهِ فِي خِطَابٍ

وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ عَنْ أَبِيهِ: نَهَا وَهَمَّ، وَأَشَارَ التِّرْمِذِيُّ إِلَى أَنَّهَا شاذَّةٌ وَقَالَ النَّدِيمُ فِي «الذَّهْلِيَّةِ»: «طَرِيقَانِ عِنْدَنَا مَعْنُوطَانِ، ثَمَّ طَرِيقُ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَسْبَحَ، وَاسْتَكْمَلَ أَبُو لَيْثٍ إِبْرَاهِيمَ الْيَحْيَى كَلَامَ مَعْنٍ هَذَا، مَعَ كَوْنِهِ غَيْرَ مُحَافِظٍ بِرِوَايَةِ إِسْمَاعِيلَ، وَأَجِيبَ بِهِ مُرَافَعَةً أَنَّ إِسْمَاعِيلَ لَمْ يَقْرَأْ سَجُودًا

(١) حُضْعُ النَّارِ: (١/٣٤٤)

أَنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُثِلٌ غَنِ الْقَارَةَ تَقَعُ فِي النَّسَبِ

إِسْنَادَهُ، وَظَهَرَ لِي وَجْهٌ آخَرٌ، وَهُوَ أَنَّ رِوَايَةَ مِمُونَةَ عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ وَتَعْبِيبُ خَارِجِ
الْمَوْطَأِ هَكَذَا، وَفَدَّرَ هَا بِي الْمَوْطَأَ قَلَمٌ يَذْكُرُ بِنِ عِبَّاسٍ وَلَا مِمُونَةَ، كَمَا
أُخْرِجَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ وَغَيْرُهُ مِنْ طَرَفِهِ، فَأَشَارَ إِلَيْهَا يَ إِلَى أَنَّ هَذَا الْإِسْنَادَ لَا
يُضَرُّهُ لِأَنَّ مَالِكًا كَانَ يَصْلُهُ بَارَهُ، وَصَرَّحَ تَابُو، وَرَوَاهُ أَبُو حَسَنِ عَنْهُ لَقِطَةُ قَدْ
سَمِعَهُ مِنْهُ مِنْ مَرَّةٍ وَتَابَعَهُ غَيْرُهُ، اهـ.

ويستطاع الحفاظ لكلام على الاختلاف في مسنده ومثله بأكثر من هذا في
كتاب المناقب^(١)

وفال الزرقاني^(٢) هكذا رَوَاهُ يَحْيَى عَنْ جَدِّهِ إِبْنِ عَبَّاسٍ، وَأَتَتْهُ، وَتَابَعَهُ حَمَّادُ
كَابِيسَ مَهْدِيٍّ وَالشَّافِعِيُّ وَابْنُ مَاجٍ وَإِسْمَاعِيلِيُّ، يَرَوَاهُ ثَعْلَبِيُّ وَغَيْرُهُ بِإِسْنَادٍ
مِمُونَةَ، قَالَ ابْنُ عَبْدِ بَرٍّ الصَّوَابُ رِوَايَةُ يَحْيَى وَمِنْ تَابَعِهِ، اهـ.

قلت: وأُخْرِجَهُ مُحَمَّدٌ فِي مَوْطَأِهِ^(٣) عَنْ مَالِكٍ يَذْكُرُ ابْنَ عَبَّاسٍ، وَإِسْنَادُ
مِمُونَةَ كَرِوَايَةٍ ثَعْلَبِيٍّ (أَنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُثِلٌ) بِنَاءً الْمَجْهُولُ، قَالَ الْحَافِظُ
كَذَلِكَ فِي أَكْثَرِ مَرَّاتٍ بِبِهَامِ ثَائِلٍ، وَوَضَعَ فِي رِوَايَةِ الْأَوَّلِ فِي يَحْيَى عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ أَحْمَدَ تَعْيِينَ مِي سَائِلٍ، وَلَقَطَهُ أَحَدُ مَسْنُونِهِ أَنَّهَا اسْتَنْصَبَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ قَارَةٍ، لِحَدِيثٍ، وَمِثْلُهُ فِي رِوَايَةِ يَحْيَى الْقَطَانِ عَنْ مَالِكٍ عَنْ
الْمَدَائِقِطِيِّ عَنْ بِنِ عَمْرِو بْنِ أَنَسٍ أَنَّ مِمُونَةَ اسْتَنْصَبَتْ، هـ. وفال الزرقاني: رَوَاهُ
الْمَدَائِقِطِيُّ وَغَيْرُهُ مِنْ طَرَفِ يَحْيَى الْقَطَانِ وَجَوَابُهُ كِلَاهُمَا عَنْ مَالِكٍ بِإِسْنَادِهِ أَنَّ
مِمُونَةَ اسْتَنْصَبَتْ، هـ.

(عن قارئة) بسكون الهمزة وتطيف الراء (تقع في النسب) الجامد، كما

(١) فتح الباري ٩/ ٦٦٨.

(٢) شرح الزرقاني، (١) ٢٧٨.

(٣) (٢٤١) (٢٤١).

عن مالك توكلو سبكم" وفي رواية سباني عن زكريا توكلو،

قال المصنف - رحمه الله - في "الانيل"^(١) فيه حديث عن لسانية الثعالب،
وهي أمة الجاهلية يدسم بينهم وقت وقوعها بحكم زمرعي، راسه إلى انقرب
العداوت إلى أمة لا، مات كائنها وقت في حد العرب، من ثغارة لم يعلم
مانها مني وحدث في السمر وعلى كان السمر وقت، وقوعها سبلاً أو حاملاً أو
كذلك بين من، فاعتبر. رسول الله ﷺ وقوعها في الحال، هـ

قال الله عز وجل: أعداء الذين آمنوا سبوا منهم الآية على تصرفه بين العداوت
والثائب، ونقل بن عبد البر لا اتفاق على أن الحامد اد، وقتب فيه أية طرحت
وما حولها منه، إذا تحقق لا شيئاً من أحوالها لم يهل إلى غير ذلك، وأما
الماتع، فاحتملوه فيه، فذهب الجمهور إلى أنه يمتنع كذا بملائة الجاهلية،
وحالف قريش منهم الزمري والأورعي، اهـ

قلت وكذا لإمام سخاري إذ مرجم في اصطحيحة" إهاب أنا وقعت
الدرة في الشمس، سجادة أو الثائب، وذكر فيه حدس ميمونه ثم ذكر بنون
الصرقة يسمها، مرجم أبناً" مات ما يقع من سجادة في السمر والساء
فجسمتها في شرحها، وذكر فيها حدث سموة شد، فهذا من هي أن
ابنخاري لم يهل في لسمر، إذ لا فرق بين الماتع والساء، فيه قال بعض
الظاهرية، كذا سباني

قال الحافظ^(٢) ويستدل بهذا الحديث لإحدى الروايات عن أحمد أن
المتاع إذا حلت به الجاهلية لا ينضم إلا بالغير، وهو اعتبار لسخاري، وقول
ابن نافع من أمتكبه وحكي عن مالك، وقد خرج أحمد بسنده إلى حكره

(١) مبدل الجمهور ١٧٥٤

(٢) فتح الباري، (١٧٥٤)

(٨) باب ما يتقى من الشوم

وقال المومني^(١) - سبحانه إذا وقعت في مانع غير ماء حسته، وإن كثرة، وهذا ظاهر المذهب، وهو أحمد رواية أخرى أنه كسبه لا يجس إذا كثرت أي طلع الشمس، وهذا رواية ثالثة، ما أصل الماء كالخس الشري، يدفع الحاسة عن نفسه إذا كثرت، وما ليس أصله الماء لا يذم عن نفسه

ولما ما روي عنه عليه السلام أنه شئ من فأرة ولدت في سم، قال، فإن كان جامدا محدودا وما حرمها لنفسه، وإن كان مائعا فلا يكرهه، رواه أحمد في مسنده، وبأسناده صحيح عن شرط «الصحيحين»، وبه يفرق بين قلبه وكثيره، ولأن غير الماء ليس بشهور فلا يدفع الحاسة عن نفسه، - وعلم منه أن ما حكى شحفظ رواية لأحمد في في تكثير لا مطلقا

وفي غيص سا^(٢) عن «قاضي ابن بنية» رواية أخرى لأحمد غير مشهورة، وهي الفرق بين الحاسة للجامد والمائد، فلهذا إذا وقع في الماء، وأخرجت من صاعته لم تنجس بحالات المائدة، اهـ

(٨) ما يتقى من الشوم

(ما يتقى) بنسبه المومني - المجهول (من الشوم) ما كان الحفظ^(٣) هو قسم الشيء «معجمه» هذا أو ساكنة، وقد تهر ضد ليس، يقال: تشعب بكنا وبسب بكنا، وقار في موضع آخر: ضم المعصية وسكون الهمزة، وقد سهل فنهض راء، وروى الطبري رواه عمرة خمنت، فصاروا وروا، ثم قلب عليها التجهيف حتى لم يبق بها همزة. اهـ

وعلم منه أن لأصل فيها الهمزة، واخضعوا به من من موجود ثم لا

(١) «المومني» (٥٢/٦)

(٢) (٤٢٩/١)

(٣) فتح الباري (١٣٧/٩)

١٦٥٥ - ٦١ - وَحَدَّثَنِي سَالُكٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ
سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ مَسْعُودِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَا كَلْبُ، تَعْلِي
الْفَرَسَ وَأَتْلِفْهُ لَهُ رَسَاسِي بِعَيْنِي الْمُرَّةَ

١ - ٥٥ - ٦١ - يَابِي سَعِيدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ مَسْعُودِي أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَا كَلْبُ، تَعْلِفُ الْفَرَسَ وَأَتْلِفُ لَهُ رَسَاسِي بِعَيْنِي الْمُرَّةَ

وَالَّذِي فِيهِ يَخْتَلِفُ أَمْرُ الْفَرَسِ مِنَ الْحَبَرِ بِمَعْنَى الْفَرَسِ وَالْمُرَّةِ
وَالَّذِي فِيهِ يَخْتَلِفُ أَمْرُ الْفَرَسِ مِنَ الْحَبَرِ بِمَعْنَى الْفَرَسِ وَالْمُرَّةِ
وَالَّذِي فِيهِ يَخْتَلِفُ أَمْرُ الْفَرَسِ مِنَ الْحَبَرِ بِمَعْنَى الْفَرَسِ وَالْمُرَّةِ
وَالَّذِي فِيهِ يَخْتَلِفُ أَمْرُ الْفَرَسِ مِنَ الْحَبَرِ بِمَعْنَى الْفَرَسِ وَالْمُرَّةِ
وَالَّذِي فِيهِ يَخْتَلِفُ أَمْرُ الْفَرَسِ مِنَ الْحَبَرِ بِمَعْنَى الْفَرَسِ وَالْمُرَّةِ
وَالَّذِي فِيهِ يَخْتَلِفُ أَمْرُ الْفَرَسِ مِنَ الْحَبَرِ بِمَعْنَى الْفَرَسِ وَالْمُرَّةِ

١٧٥٥ - ٦٢ - سَالُكٌ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ
مَسْعُودِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَا كَلْبُ، تَعْلِفُ الْفَرَسَ وَأَتْلِفُ لَهُ
رَسَاسِي بِعَيْنِي الْمُرَّةَ

(بعض) (بعض) (بعض) (بعض) (بعض) (بعض) (بعض) (بعض) (بعض) (بعض)

١٧٥٦/٢٢ - وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي ثِيَابٍ - عَنْ حَمْرَةَ
وَسَابِقَةَ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ ...

وَأَدَّ حَمْرَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مَعْصُومٍ عَنْ مَعْصُومٍ عَنْ مَعْصُومٍ

وَأَخْرَجَهُ أَبُو حَنِيْفَةَ فِي "مَعْرِفَةِ النَّبِيِّ" مَعْلُومًا مَحْجُوزًا عَنْ الزُّهْرِيِّ، وَلَمْ
يَعْرِضْهُ فِي حَمْرَةَ، بَلْ رَوَاهُ مُعْصُومٌ عَنْ مَالِكٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ، وَحَمْرَةُ ابْنَةُ
مَالِكٍ رَأْسُهَا الْمَذْكُورُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رُوَيْحَةَ حَمْلَةُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
إِسْحَاقَ بْنِ الزُّهْرِيِّ فِي رِوَايَتِهِ

بِأَنَّ إِيْحَاقَ، أَخْرَجَ فِي رِوَايَتِهِ مِنْ هَذِهِ الرِّوَايَةِ مَوْجُودًا، عَرَّضَ فِي رِوَايَتِهِ
مَعْلُومًا بِهَا حَمْرَةَ بِهَذِهِ الرِّوَايَةِ، وَرَأَتْ لَهَا فِي رِوَايَتِهِ، وَهَذَا رِوَايَةُ أَبِي
... عَنْ مَالِكٍ عَنْ طَرِيقٍ بَيْنَ أَبِي ثِيَابٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ مَخْرُجٌ فِي كِتَابِهِ، وَحَمْرَةُ
فِي كِتَابِ الْإِسْنَادِ أَيْضًا

وَقَدْ تَلَقَّيْتُ عَنْهُ دُكْرَ حَدِيثٍ فِي رِوَايَتِهِ هَذِهِ، وَابْتَحَقَّ لِي أَنَّ هَذِهِ الرِّوَايَةَ
لَمْ يَكُنْ فِي صَحِيحِهِ، وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ حَمْرَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ، وَهَذَا
شَيْءٌ فِيهِ وَجْهٌ بَيْنَ التَّدْوِيرِ فِي كِتَابِهِ، وَهِيَ أَمْوَالٌ لِي مَعْنَى طَرِيقٍ
...

وَحَكَى مُتَعَمِّدٌ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ، أَنَّ مَالِكًا رَوَاهُ فِي رِوَايَتِهِ، وَهِيَ رِوَايَةُ إِيْحَاقَ
فِي رِوَايَتِهِ، إِيْحَاقَ وَابْنُ مَالِكٍ وَالْمَعْرُوفُ بِهَذِهِ، ...

١٧٥٦/٢٢ - (مَالِكٌ عَنْ أَبِي ثِيَابٍ) الزُّهْرِيُّ (عَنْ حَمْرَةَ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ ... عَنْ مَالِكٍ عَنْ
ابْنِ ثِيَابٍ، وَفِي الرِّوَايَةِ هَذَا ابْنُ مَسْعُودٍ عَنْ دَاوُدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (وَصَالِحُ أَبِي)
بَلَّغَ سَبْعَةَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ ... وَفِي رِوَايَتِهِ هَذَا

(١) - نسخة أخرى: (١٧٥٦)

(٢) - نسخة أخرى: (١٧٥٦)

أَذْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الشُّؤْمُ

رواه الثعالب بن مبرور عن يونس، فاختصر على حمزة أخرجه السنائي
أيضاً، وكذا أخرجه أحمد من طريق واضح بن زيد عن معمر مقتصراً على
حمزة، فالظاهر أن الزمري يجمعهما حمزة، ويعد أحدهما الخري، هـ

(الرسول الله ﷺ قال الشؤم) وهي رواية شعبة عن الزمري عند
البخاري بإسناد ثابت الشؤم، قال المحافظ^(١)، رواه مالك وسائر الرواة
بحدوث الثعالب، لكن في رواية عثمان بن عمر «لا عدوى إلا عبرة» ولما الشؤم
في ثلاثة أثار مسمى بم يذكر أحد في حديث ابن عمر «لا عدوى إلا
عثمان بن عمر، هـ راد في رواية شعبة عن الزمري عند البخاري هي
ثلاثة، قال المحافظ معلى محفوظ أي كثر، قاله بن العربي، قال
والحصر فيها بالنسبة إلى العدد لا بالنسبة إلى الشبهة، وقد عبر إنما خصت
بأنكر لظن ملاسها، صاهر فسلطت أن الشؤم في هذه الثلاثة، وتعمم أن
ابن تيمية ومالكاً وغيرهما ذهب إلى ظاهره.

وقال آخرون إن شرط وجوده كماله في الروايات، قال
المحافظ وقع في رواية لأس عمر - رضي الله عنه - عند البخاري في النكاح
ذكروا الشؤم عند النبي ﷺ، فقال «إن كان في شيء فمعي الدار والمرأة
والفرس» ونسبوا إن يك من الشؤم حق، وفي رواية عنه بن مسلم «إن كان
الشؤم في شيء» وكذا في حديث جابر عند مسلم، وحديث سهل بن سعد عند
البخاري، وهذه الروايات تعضي عدم الجرم بذلك

وأخرج الطحاوي^(٢) عن سعيد بن المسيب قال سألت سعد بن مالك
عن الظيرة فاستهزى، فقال من حدثك؟ فكرهت يا أحمق، فقال معمر

(١) فتح الباري ٦١/٦١

(٢) شرح معاني الآثار ٢/٣٨١

حديث الثامن: إذا ربّ انتفى شار إليها بحافظ عبد بلعظ مشط كمد
تصحب نوباً

وقال آخر: إذا فاك الحفظ وأقوله غير عذبه صبي أمه عذبه عني
... من ... عن ... من ... ذلك ... لأن ... من ... شوت
... وسائط الأحد ... مصحيفة ... على ... أن ... على
... لأنه ... به ... الناس ... منهم ... وأنه
... ما ... أن ...

وقال بعضهم: لأن ذلك في أول الأمر ثم نسخ ذلك غيره بحال ...
... في ... ولا ... أن ...
... لا ... لا ... مع ...
... لا ... في ... من ... في ...
... في ... من ... لا ...
... في ... في ...

وقال آخر: ... في ... وحل ... على ...
... من ... من ... من ...
... من ... من ... من ...
... من ... من ... من ...
... من ... من ... من ...
... من ... من ... من ...

١٦ سورة النحل ١٦

١٧ انظر المصنف ١٧ ٢٨١

١٨ انظر المصنف ١٨ ٣٨

وقال: جهت ما حاصره^(١) أن لمحط بيقوته «الشوم في ثلاثة من
النعم العظيم ولم يسقط صرحه من نعم، عمال لهم أيضاً مع دلت في هذه
الأشياء التي تلزم في حال الأحوال، فإد كان كذلك ما يكون عنكم، ولا
تحدثوا عنكم بها، وبذلك على ذلك تصبيرة الحديث فهي انطربا، واستدل
لذلك بما حرجه ابن حبان عن أنس رفعه لا طيرة وانطربه على من طيرة، وإن
تكرر في شيء فهي المرأة الحديث، وفي صرحه بقر، اهـ

وأوجه الأول عندي في ذلك ما أراه شيخ مشايخ الكنگوهي قدس
صره في «الكوكب الدرّي»^(٢) إذ قال: وأصبح التأويلات فيه بـ «شوم يراد به
مميّز استحوه استطفه، والثاني يستماله على ما تكرهه بطبيعته، ويختلف
مع المساق، وكما سيأ لما يستمر منه بطبيعته، فحيث هي الشوم أصلاً أو
قال لو كان الشوم مكان في عطف ثلاثة، لأنموذ هو المعنى الأول، وحيث
أنه أراء الثاني، هـ وتكررت في هامشه ما يزيد ذلك.

فقد عيني في شرح البحاري^(٣) أيضاً قلنا إن حديث متروك
لظاهر، لأجل قول لا طيرة وهي مكره في سياق التنقيح، فنعم الأشياء
لأنني نظير بها، ولو حلينا الكلام فكانت هذه الأحاديث هي بعضها مضمناً،
ومحتمل أن يفسر بالنسبة لا طيرة مثل هذه الاختلاف في التفسير والاسباب في شيء
واحد ووقت واحد، اهـ

ولما الحفاظ^(٤) في باب ما يفتن من شوم المرأة ذكر البحاري في
اليوم حديث من عمر من وجهين، وحديث سهل من وجه آخر، وقد جاء في

(١) (٣/٢١٨، ١)

(٢) عمدة البحاري (١/١٧٦)

(٣) فتح البحاري (٩/١٣٨)

والأقرس^١.

أخرجه البخاري في ٦٧ - كندة الضحاح، ٦٧ - باب ما ينشئ من شؤم المرأة - مسلم في ٢٩ - كتاب السلام ٣٤ - باب الطيرة وأعمال وما يكون فيه الشؤم - حديث ١٥

١٧٥٧ ٢٣ وحققني مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال

(وبخري) ولزمها كوجهاً خطراً إن صيرتها أمة لك، وإن تركتها لم يطلع أصحابك، وأن لا يفرغ عليها، أو تكونها عروبة، كما في «الصحح»، و«المعجم»، أو حروبا كما في «بروقاني»، وهي «مصارح الصحح» - من حرون، ٧ - بقاءه. وإذا اشتد به الحزن وجهه، وحذ في شؤمها، سمع طهرها - وسوء طبعها

١٧٥٧ ٢٣ - (مالك عن يحيى بن سعيد) لأحد أبي (أبو نائل) مطلق في «توسطه»، دار ابن عبد البر في «تسيرته»^٢ هذا حديث صحيح من وجوه منها حديث أسير يوفيه عكرمة بن عبد الله عن إسحاق بن عبد الله عن أبي طهفة عن أبي أسير، ومنها حديث أبو عمر إلا أنه لم يروه إلا صالح بن أسير لأخصيه عن الرهري فليس يأنقوي في الرهري، وثقات أصحاب الرهري يروونه عن الرهري عن عبد الله بن شاذان عن نوفل بن عبد الله بن شداد عن أبي عبد الله وهو مرسل يصح من هذا الوجه، أم.

قلت حديث أسير من طريق عكرمة أخرجه أبو داود^٣ ١٦٠١ أن لائل بن جزل، وكفله عن أبي قال قال رجل يا رسول الله أنا كذا في دار كذا فيها عدسا وكبر فيها أموالنا، فتحولنا إلى دار أخرى، فتنازع فيها عدس، ركب فيها أمهاتنا، فقال رسول الله ﷺ «مروها نسمة»

وأخرج أيضاً عن عروة عن مسدد، قال قال أبو زرعة عن أبيه أرض

(١) (ص ٢٣٢)

(٢) حسن أبي داود، ٤٣٩٢٤

عنده، يقال له: «أين أنت؟» هي أرضي ربيع وميرسا، وبيت ربيته، أو قال
وبلواها شديدا، فقال: «حيي بختك» فزعموا أنك: «قال من يرفي بختك»

واستأجر عدي أئمة، فمضت من مخرج لا خلاف مستشهد، ولأن مروءة بر
ملك من أهل الأمراء، وهو علي بن أبي طالب، من ربيع أو غنم، فاستعمله أئمة
علي، مراد ومدهج، وبعث معه خالقه من مخرج، فكان معه في بلادهم حتى توفي
أئمة بن علي. كما في «الإصابة»، ويظهر أن السؤال في حديث مروءة من أرض
بصرى، وحرم مخرج في «الفتح» بأن السائل في حديث من هو مروءة إذ قال
أما ما رواه أبو داود ومصححه الحديث عن أبي قال رجل: يا رسول الله،
الفتنة، وأخرج من حديث مروءة بن مالك ما يدل على أنه من أنصار

وله شاهد من حديث عبد الله بن مسعود عن بهاء أحد كبار الصحابة، وأنه
رواه بإسناد صحيح إلى عبد الله بن مسعود، قال من العربى: «رواه مالك عن
محمّد بن سعد بن قيس، قال: «والدار المذكورة في حديثه كانت دار مكمل،
بضم الميم، وتكون تكاف وكسر الميم بعدها لام، وهو من عربى أنصار
علي بن أبي طالب»

قلت: يشكك فيه أن مكمل من عربى لم يذكره في الصحاح في
«الإصابة» وغيره، وفي «مجمع الرواة»^(١) عن ابن عمر: «وصي الله عبدا»
أن حرمنا جاز إلى أبي إسحق، فقالوا: «يا رسول الله، دعت هذه الدار وصي دو
وهو فافتقرنا، وكثير عابد من عبادة وصي دو»
رسول الله ﷺ «دعوه ومن تبعه»، فقالوا: «يا رسول الله، تبع يدعها» قال
هموها، أو عودها، رواه الترمذى

وقال: «أخطأ فيه صاحب ابن أبي الأحرار» والنص: «أه من مرسلات

الْعَدُوَّ وَهَبَ بَيْنَهُنَّ نَدْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَدْعُوها دَعِيهه

(المتحد) أي من دعوهم (وهب المال) رأساً أي عداً ناسي يحتمل أن يكون قل ما لهم به محبة ولنه خصوها أو وخصها ومن عددهم ثلثة منهم أو لوخامة البند هـ

(فقال رسول الله ﷺ دعوها) أي ادعوا المالكه من كونها (دعيهه) عيلة بمعنى المدعيه، من ناسي^(١) معناه احبوا عنها وركبوا مدعيهه، ويحتمل أن يريد يدع مدعيه لها وخصوها به من استودعها فأنقضت ذمت راحه رحلتهم عنها لأجل ما جرى بهم فيها ودعهم بها بسبب مع عقدها أن لا يمر كنه لها، وأن لا تدعها وتعلق قدرها بقائلهم عنها خير اجابهم ببقاء أموالهم، كما يجوز تغدر من لأبى به عنده، وإن كان لا مسأ من لغتره فكيف الله تعالى ثلثة السلامه في الدعوه وظروى حد واحد من خوف وصى الله به في الظاعوب^(٢) مدعته به بأرض فلا يلزم عليه، في كان لا يدعو أحد من لغتر ولا يجاور الأجل^(٣) وقد روي عن النبي ﷺ في قول لا طيرة

وقد جرى من هذا بعض على ثلثة لغتر

صوف منها أن ناسي غير من الأعداء ولا ضرر منه مثل من ساء من الشدة في الدار وإنه ومن من فلاحسان بركة بعده عنه، إن ليس ما يقع من الضرر ببقاء عليه، أو لأن الله سبحانه لا يجري احادة ولا استغناء فيه

والضرر الثاني ما بعده من الضرر بخارى متعددة في وقت من الأوقات حين متصل من الغدعون مع بلد، فهذا ليس لاحد من دعوهم لأنه لم يزل به ضرر فيه، وإن كان يصاب ضرراً مستقبلاً ولا يدم بخارج عنه يظهر الضرر به

١: ملخص ٦١/ ٦٩

٢: أخرجه البخاري (٤٦٧٩)، ومسلم (٢٢٦٩)، وابن ماجه (٣١٣)

(٩) باب ما يكره من الأسماء

علق له بالطيرة، وبأن أشد شيوعاً في الناس، في حديث أنس المذکور عنه، وقه ذلك أن قال: «قال علي بن الحسن بن الطائفة: ولا يجوز في من الأسماء، بل أن يهواه من أسماء معهود توافق الضم، يعطيه معالفة والأرض الأولى كان هو لها موافقة، وهذه الآثار الثدية معدة لهم، فمرهم أن يتركوها إيماناً إلى المصالح الدورية وتلبية الله»

(٩) ما يكره منه المجهول من الأسماء

كان النبي ﷺ يحب الاسم الحسن، ويكره الاسم الفج. ورغبه صبره وقد ورد الأمر بذلك، قال المحقق^(١) بعد ذلك: «أمر شخص الأسماء. وكذلك بعد أخرجه من ذلك»، وصححه ابن حبان من حديث أبي الفداء، رغبه: «إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم، فاحسبوا أسماءكم» ورواه تقي الدين، لا أن في سنة انقطاعاً بين عبد الله بن أبي ذرٍّ ورواه عن أبي الفداء (وأبي ذرٍّ) أنه لم يكن له.

قلت: وبعد إمام أو إمام في سنة في ذكر أسماء كثيرة حذرهما النبي ﷺ لكرهه مدعيان القري لا تسمى بسمة باسم فيج بمعنى، ولا اسم مسمى به كذا، ولا اسم معناه الله قال المحقق الثالث أخيراً من الأول، أن ولو كان الاسم به في أعلام للأشخاص، لا يبعد بها حجة الصفة، بكر وجه الكراهة أن يسمع مع الاسم، صلي أنه صلي تسمى

فلذلك كان ﷺ يحرم الاسم إن ما إذا دعي به صاحبه كان صفاً، وقد

(١) تهذيب المجهول ٦ ٢٢٢

(٢) صحيح البخاري ١٠٦ ٢٥٧٧

(٣) فقه أبي داود ١٩٥٦ في كتاب الأسماء

فقال له الرجل: فريفة. فقال له رسول الله ﷺ: (الاستئذان) ثم قال: «من يحضه فليدعه فقام رجل فقال له رسول الله ﷺ: يا رسول الله!

هذا من حرب

فصدا بذلك من يعرف اسمه بغيره. إذا أراد أن يدخل أو يخرج، فليحضره أنه
فصل إذا أراد أن يدخل فليحضره، فليدعه فقام رجل فقال له رسول الله ﷺ: وكان يحضره من
الاستئذان ما كان يحضره

(فقال الرجل) المذكور الذي يريد عليها استئذان (هرة) بهم جمعهم
الراء ممنوعة عند الرجل، هذا ما يحظر في الاستئذان. مرة غير مسبوقة
ثم حرب (يروي في الحديث) أنه يذكر في حديث الباب بغيره من
مرة. ثم يحضره الاستئذان في مرة في هذا الحديث

فقال له رسول الله ﷺ: (جلس) يعني، فليحضره. وتعد في حديث
الحديث، هذا (ثم قال) في حديثه من (يحب فريفة) أن يذهب رجل
أمر لحسنه (فقال رجل) من فقال له رسول الله ﷺ: ما أحسنه فقال له
أمر من الأمر (حرب) كل في جمع الاستئذان وهو من الاستئذان
فليحضره من الاستئذان

ونقدم في أمر عبد الله بن جندب يقول بأجمعهم، وكلنا ما تقدم في
الحديث في حديثه جيش من سر سجد، وقال أبي في (الاستئذان) في جمع
حيرة غير مسبوقة جاء ذكره في الحديث الذي رواه أبو لهيعة عن الحارث
عن عبد الرحمن بن جندب عن جيش الكندي. هذا ما يحضره من الاستئذان

ثم قال: كما ذكره أبو جندب في الاستئذان. وقد ساقه من عبد الله بن جندب
سبحو عن أبي جندب عن أبي جندب، فقال: حرب، قال جندب، هذا
الحديث. حمله حرب غير مسبوقة. وروي في (الموطأ) وذكر حديث
الاستئذان. وقد روي في الحديث من روي عنه قال: حيرة، ما يحضره من
حرب، هذا

١٧٥٩/٢٥ - وَحَدَّثَنِي سَابِثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَبِيحٍ (أَبْنِ عُمَرَ بْنِ

قَالَ ابْنُ عَبْدِ لَهْزَانَ) أَنَّ هَذَا مِنْ تَابِطِ نَظِيرَةٍ؛ لِأَنَّهُ مَحَلُّ أَلْفٍ مِنْ عَشْرِ شَيْءٍ، وَبَعْضُهُ، وَبِأَنَّ هُوَ مِنْ تَابِطِ طَبَقِ أَصَالِ الْحَرْفِ، وَقَدْ كَانَ أَحَدُهُمْ عَنِ شَرِّ الْأَسْمَاءِ أَلْفَ حَرْفٍ وَمِائَةٍ، فَأَلْفٌ دَفْعَةٌ حَتَّى لَا تَنْصَرِفَ بِهِ أَحَدٌ، أَوْ

قَالَ: وَنَدَى، وَهِيَ حَبِيبٌ أَحَدُ حُرُوفِ الْفُحُولِ وَالْكَسْبِ، وَبِأَنَّ هِيَ مِنَ الْأَلِفِ الْمَعْرُوفَةِ (أَلْفٌ فِي طَابِطِ) مِنْ عَدِيدِ أَبِي وَهْبٍ الْعُشْمِيِّ رَضِيَ عَنْهُ فِي حَيْثُ أُخْرِجَ وَأَوْبَحُهَا حَرْفٌ مِائَةً

قَالَ سَابِثُ: وَالْفَرْقُ بَيْنَ هَذِهِ الْهَيْئَةِ الْمُتَشَوِّعَةِ أَلْفِ الْعِلْمِ أَلْفٍ فِي نَفْسِهَا وَلَا فِي مِثْلِهَا شَيْءٌ مَكْرُوهٌ وَلَا مُسْتَبْعٌ، وَأَمَّا جَعْلُهَا عَشْرًا فَقَدْ لَقِيَ عَلَى رَأْيِهِ مَحْصُورٌ بِكُوفِ الْأَشْجُمِ، وَبِأَنَّ الْحَرْفَ، وَبِأَنَّ كَلِمَتَ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ، فَإِنَّهَا أَسْمَاءٌ مَكْرُوهَةٌ لِحَدِّهَا بِمِثْلِهَا، وَيَذْكَرُ بِهَا بِعَدَدٍ مِنْ مِثْلِهَا، فَاسْمُ حَرْفٍ يَذْكَرُ بِمَا يُقَعَّرُ مِنْ الْحَرْفِ، وَكَذَلِكَ مِائَةٌ، فَكِرْمَةُ الْعَامِرِ لِقَوْلِهِ: وَكَانَ أَسْمَى بِكَلِمَةٍ بِحَبِّ أَثْنَاءِ الْحَرْفِ، وَهِيَ عَشْرَةُ أَلْفٍ، وَأَحَدٌ لِمِائَةٍ، وَفِي لَفْظِهِ: قَالَ: وَكَذَلِكَ بِعَشْرَةٍ، وَهِيَ الشَّيْءُ تَذْكَرُ بِهِ بِرَجَاءٍ مِنَ الْحَرْفِ، فَتَسْمَى بِهِ الْعَشْرُ، وَبِأَنَّ كُنَّ بِعَمَلِ إِشَارَةٍ بِمَا عَدَدَهُ فِي عَامِي، لِذَلِكَ قَالَ الْبَصِيرُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) يَوْمَ حَبَشِيَّةٍ، وَفَدَّ طَائِفَ مَنْ فِي بَنِي عَمْرِو أَلْفَ سَهْلٍ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ، فَكَانَ كَمَا قَالَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) أَوْ

وَبِأَنَّ أَصْحَابَ الْعَوَالِدِ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ كُنَّ أَسْمَى بِكَلِمَةٍ بِعَشْرَةٍ، وَلَا بِنَظِيرَةٍ، وَبِأَنَّ لَأَسْمَى الْعَشْرَ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَبُخَارِيُّ

١٧٥٩/٢٦ - أَمَّا لَيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَبِيحٍ (أَبْنِ عُمَرَ بْنِ

(١) - لا يذكره (٢٣٢)

(٢) - (٨١٦٣)

(٣) - لا يذكره (٢٩٥/٧)

قال مأبها؟ لأن يدب بظلي قال نعم ذرت ذلك لقد احترقوا
فإن فكاد كذا قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -

وقال في حمله حره لور حره من حره بيني وبين الله - وقال
في سره لشيء سليمه - وهو - هي سدل حدم أبائي - أي - وعمه - وقال
عنه - حره - أي - المذكور - هي حفيضة عمر - رضي الله عنه - هي من بلاد بني
سليم بناحية جهراء وفي ذلك مصر - حرة النار بين ردي بقرى - وبها من
دير عطفان وسكنها يوم حره - وبها معدن النوري - وهي مسيرها

(قال) عمر - رضي الله عنه - (بأبها؟) قال - لحارة على عهد أبي - يسبح
الهمزة وقد شجبه اسفاف إلى ضمير الموت في أبي - الموضح هذه
الحره؟ (قال) الرجل يهدب بظلي وتنظي الثلب من النار - وتعمل ذات لظلي
كذلك مبرق في - بر من - كره الحموي إلى الموضح في سب - كذا

(قال) عمر - رضي الله عنه - (أترك؟) ما به الأمر من لإدارك (أهلك)
بالنصب على المعمول (لقد احترقوا) وفي «الإصابة» في رخصه شهاب بن حمزة
بروايه في حسم السجسي عن أبي عبيد قال - ويحدثنا أظن - خلف - إلا قد
أحرقوا - وهي المعجم - إيدار - ^(١) قال عمر - رضي الله عنه - أنزل الحبي لا
محرقوا - قال النروي - فكذا الأمر كذا قال عمر بن الخطاب - وهي روايه أبي
القاسم بن بشر بن مذكورا - فوجع الرجل فوجد منه قد احترقوا - وهي جمع
البلدان - وهي روايه - ن - رجل رجعت إلى أهله - فوجد نارا قد اساطت بهم

قال الناحي - ^(٢) ما به - رضي الله عنه - عن من اسفل السداه
وقد كثر منه جاب هذا لرجل من ذلك من حرق في منه - ولكنه سبه

(١) (١٧٠٩/٢)

(٢) (١٧٠٩/٢)

(١٠) باب ما جاء في المحجمة وأجرة الحجامة

يلقبه الله عز وجل في قلب المتعائل عنه سمح ثعلب من السرور شيء وقوة رحمة فيه أجمع من الشيء وسنة حذره منه يظن ذلك، والله أنه سبحانه عفى عنه، وقد روي ذلك ما حذر الله تعالى، ويكون بعض الناس في ذلك أكثر موافقة من بعض، وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «يكون محدثون من غير أن يوحى إليهم، فإن يكره في شيء منهم نعم - وحسب الله حياء -» هـ

(١٠) ما جاء في المحجمة

يكسر الحاء المحجمة، من صاحب السهم الأصحاح، حشم فعل الحاجم، وبابه نصر، والأسم المحجمة بالكسر، هـ. والأحجام من العلاج المصروف في الحما، والمرد بهذا نصر من الرحمة بما كونه أجمع في العلاج، كما يأتي في الحديث لثاني من ثبات، ولد ذكره في كتاب الجامع، والمسألة الآية ذكرها بعد

وأجرة الحجامة

أي بين جرهاء فيها محمده في عند الفقهاء دل لحفظ في المنع^(١) ذهب جمهور إلى أنه حلال، وفتحوا حديث من حاشى عند الطبري له، «حشم لني ﷺ، وأمر الحشم أجرة»، وأخرج سمعته عن أبيه، وسأى في «الموطأ» قال روي هو أصاب فيه دواء، وبسر يهضم، فحطوا الرجز عنه نفي نصريه، ومنهم من دفع النسخ

وأنه كان حرماً، ثم أضحى وصح إلى ذلك القضيوي، وسبق لا يستباح احتمال، وذهب أحمد وجماعة إلى بخرى بين الحلى والبحر فكرهوا بخرى الاحتراب به. يحرم عليه الإغراق على نفسه منه، ويجوز له الإغراق على

(١) (فتح الباري) (٤/٤٢٩)

١٧٦٠ ٢٦ - حدثني مالك عن حميد بن عمار، عن أنس بن مالك، أنه قال: احتجتم رسول الله ﷺ

أربعين ولدياً بها، وأخرجوها للهبة مطلقاً، وعمد بهم حديث الصحيحه الآتي في السوطي^١، أخرجه مالك وأحمد وأصحابهم، ورواه ثقات، وذكر بن جرير أن أخر العجم ثماناً، لأنه من لأشياء التي نصب للمسلم على المسلم، غاية له عند الاحتياج له، وما كان ينبغي له أن يأخذ غير ذلك أجراً، وجميع ابن العربي بين قوله ﷺ، كتب بحجهم حينئذ، وبين إعطائه للمسلم جزيه من محل الجوار إذا كانت لأجره على عمل مملوك، وبحمل الزجر على ما د. ذان على عمل مجبور، هـ.

١٧٦٠/٢٠ - (مالك عن حميد الطويل عن أنس من ماله) أخرجه البخاري^٢، رواه به معمر بن حميد (أنه قال: احتجتم رسول الله ﷺ) قال صاحب «المعجم»: كتب هذه الحجة تسعة عشر من رمضان كما في حديث عند ابن الأثير، وبطريق ابن ذلك بعد انقضاء من رمضان، هـ.

وعان الترمذي^٣ احتجهم من وجع كان به، وأحمد عن يرمية أنه ﷺ ربما أخذت السيف، فبكت اليوم واليومين لا يخرج، وكان يحجهم في مواضع مختلفة لا اختلاف في سبب التحاكم إليها. د. وفي «بخاري»^٤ مرواه عمرو بن عامر عن أنس بن مالك، قال: النبي ﷺ يحجهم في مواضع، وهذا يدل على أنموذة يختلف لأمر، هـ.

قلت: وقد ورد في الروايات احتجاجه ﷺ مواضع مختلفة، قال الشيخ ابن القيم^٥، كان أنس رضي الله عنه - كان رسول الله ﷺ يحجهم في

(١) أخرجه الترمذي في كتاب نهي عن ذكر الحجاج ٢ - ١.

(٢) ١٧٦٠ - ١٧٦١.

(٣) صحيح لمحمد بن جرير (١٧٦٠).

(٤) بحريه (١٧٦٠)، (١٧٦١).

۱. بختیاری علیه من حر است

۲۶۱، ۲۶۲ و بحثی در باب ۱۱۱۱ به معنی او رسیده است

۱۱۱۱

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است
و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است
و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است
و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است
و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

۱. (ماتک علیه من است و من علیه من است)

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است
و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

۱. (ماتک علیه من است و من علیه من است)

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

و بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است و من بختیاری علیه من است

أَبُو كَاتِبٍ قَالَ قَالَ شَيْخُ بَنِي إِسْرَافِيلَ فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ

مَعْنَاهُ أَنَّ بَنِي إِسْرَافِيلَ فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ رَوَوْهُ عَنْ أَبِي كَاتِبٍ وَهَذَا
مَعْنَاهُ أَنَّ بَنِي إِسْرَافِيلَ رَوَوْهُ عَنْ أَبِي كَاتِبٍ وَهَذَا
فَوَيْلٌ لِمَنْ يَتَّبِعُ الْإِسْرَافِيلَ فِي هَذِهِ

إِنْ كَانَ دَوَاءً بَدَأَ بِهِ بَعْدَ إِذْ بَدَأَ بِالسَّعْيِ فِي الْمَرْحَلَةِ
الْحَدِيثِ تِلْكَ هِيَ الْمَرْحَلَةُ الَّتِي فِيهَا يَصِفُ السَّعْيَ بِسَبْعِينَ سَاعَةً
بَدَأَ بِهَا فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ فِي الْكَلَامِ الْمَذْكُورِ مَا يَبْلُغُ أَمَّا
تَحْقِيقُ ذَلِكَ الْحَدِيثِ فَقَدْ وَجَدْتُ ذَلِكَ حَدِيثَ أَبِي كَاتِبٍ فِي كِتَابِهِ مَوْجُودًا
الْحَدِيثُ فِي سَبْعِينَ سَاعَةً وَسَبْعِينَ سَاعَةً وَهَذَا مَا أَحْبَبْتُ أَنْ
أَتَبَيَّنَ وَنَحْوُ ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ مَوْجُودًا فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ أَنَّ الشَّرْطَ عَلَى
حَدِيثِهِ أَنْ يَكُونَ فِي كِتَابِهِ كِتَابُ الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ

وَأَمَّا الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ فَإِنَّ الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ
هِيَ مَعْنَى الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ فِي كِتَابِهِ وَتِلْكَ فِي كِتَابِهِ مَوْجُودًا بِكُلِّ مَعْنَى كِتَابِهِ
لَا يَكُونُ

وَهَذَا الْحَدِيثُ فِي كِتَابِهِ الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ
وَأَمَّا الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ فَإِنَّ الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ
فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ
الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ
مَعْنَاهُ أَنَّ الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ
مَعْنَاهُ أَنَّ الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ

١٥٦٩

أَبُو كَاتِبٍ قَالَ قَالَ شَيْخُ بَنِي إِسْرَافِيلَ فِي الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ

١٥٦٩

١٥٦٩

بِإِجَارَةِ الْحَجَّامِ مِنْهَا مِنْهَا. قَسَمَ يَزَلْ بِسَائِلِهِ رَيْسُ دُنَى حَتَّى قَالَ
«أَتَقْلَقُ نَصَاحَتَهُ؟» بَقِيَ رَقِيقُكَ

أُخْرِجَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ مَجِشَّةٍ عَنْ أَبِيهِ فِي ١٢ - كِتَابِ الْبَيْعِ، ٤٧ - بَابُ
مَا يَنْبَغِي فِي كَسْبِ الْحَجَّامِ

وَأَسْوَءُ مَا جَاءَ عَنْ حَرَمِ بْنِ مَجِشَّةٍ عَنْ ثَمَّةَ فِي ١٢ - كِتَابِ الْمُتَجَرِّمَاتِ، ١٠ -
بَابُ كَسْبِ الْحَجَّامِ

(فِي إِجَارَةِ الْحَجَّامِ) أَيُّ فِي أَحَدِهِمَا أَوْ أَكِلَيْهَا، وَسَأَلَهُ لِمَا نَسَمَ أَنْ غَلَامَهُ
لَهَا طَبِيعَةٌ كَانَتْ حَبِيبَةً، وَقَدْ جَعَلَ عَلَيْهِ حِرَاجَةً وَغَرِيبَةً (هَهُنَا) أَيْ هَيْهَاتَ، وَلَيْسَ
فِي السَّحَابِ الْهَيْهَنَةِ مَسِيرُ الْمَعْمُولِ، فَحَقَّقَ مَحَبَّةً وَدَلَالَةً عَلَيْهِ (هَهُنَا) أَيُّ مِنْ
أَجْرِنَا، قَالَ 'حُرُوفِي' لَمْ يَكُنْ تَرِيهِ لِلْإِثْقَاعِ مِنْ دَرَجَةٍ لَا كَسْبَ، وَلِلْمَعْنَى عَلَى
مَكْلَامِ الْأَخْلَاقِ، كَذَلِكَ فِي 'السَّحَابِ'، وَقَدْ ذَكَرْتُ عَنْهُ الْحَمْدُورَ خِلَافاً لِلْإِيمَانِ
أَحَدُهُ، كَمَا تَقَدَّمَ لِي أَوْ لَيْتَ

(لَقَسْتُ يَزَلْ بِسَائِلِهِ وَتَأَنَّهُ) فِي أَنْ يَرِغَصَ لَهُ فِي أَكْلِهَا لِأَحْيَائِهِ إِلَى
حُلْكِ مَنْ أَحَلَّ غَرِيبَتَهُ عَنْ عِبَادَةِ الْحَجَّامِ، قَالَ صَاحِبُ 'السَّحَابِ' وَكَانَ كَثِيرٌ
مِنْ أَنْصَحَانِهِ كُنْتُ (حَتَّى لَقَسْتُ) (أَعْلَمُهُ) بِطَبْعِ حَمَرٍ لَقَطْعٍ وَكَسْرٍ الْإِلَامِ،
أَيُّ أَطْعَمَ بِهِ عِلْفًا (لَقَسْتُكَ) كَذَا فِي جَمِيعِ لِسَانِ مَعْرَبِهِ، وَفِي السَّحَابِ
الْهَيْهَنَةِ «تَأَنَّهُ»، وَيُظْهِرُ مِنْ كَلَامِ التِّرْمِذِيِّ أَنَّ الْأَوَّلَ دَرَجَةٌ يَحْيَى إِذْ قَالَ
بِفَضْلِ مَعْجَمَةٍ جَمِيعٍ مُصَحَّحٍ وَلِلْمَعْنَى نَاضِحٌ بِالْإِمْرَادِ، وَهُوَ الْجَمَلُ الْبَرُّ
يَسْتَقِي عَلَيْهِ أَسْمَاءُ، وَ (رَقِيقُكَ) كَذَا فِي مَسْخُوفٍ قَسَمَ نَعَطٌ، وَفِي أَكْثَرِ
النُّسخِ الْمَعْرَبَةِ أَيْ بَرُّكَ؟ بِرِيَادَةِ لَفْظِ يَمِينِي، وَفِي نُسَخِ الْهَنْدِيَّةِ «أَطْعَمَهُ
يَعْنِي رَقِيقُكَ»

وَفِي مَسْخُوفِ الْمَحْسُوفِ «وَأَطْعَمَهُ رَقِيقُكَ» مَدُونٌ لَمَدٍ يَمِينِي، قَالَ «هَوْلَهُ»
«أَطْعَمَهُ»، بِطَبْعِ الْهَنْدِيَّةِ، وَفَوَكَهُ «رَقِيقُكَ» أَيُّ عِبْدُكَ وَإِمَارَتُكَ، وَفَالِ
الْوَرَعَانِي فَوَهِ رَقِيقُكَ، كَذَا رَوَاهُ يَحْيَى وَالتَّحْفِيُّ بِلَا رَاوٍ، وَرَوَاهُ ابْنُ يَكْبَرٍ

.....

قالوا: هـ يعني نسخة الألبريد^١ اعلته بعد حب يعني رقيقت. ون وقتان
التفسير لم هذا الحديث اعله باصحت. فيعلد هو يشه رواية حتى وهن
اس كبر بها حلك^(٢) رهنك. ولذا اس الفرسه لم يدبر النعمه - الدوس
قال: يكون في الإله وهذا لبب وغيره من صيغ ابس شهاب في هذا
الحديث. ليه يدل به حتى ناس^٣ أطلعه رقيقت رطقه باصحت. وهذا هو
الصواب. وهن الجاني الصبح الحمل يلقى فيه. هـ

ونام من هذا كله ان هـ في نسخ الهادي اس رواية يعني

قوله هـ يعني^(٤) ن ر ر ن سناد في حصص في اخره الحجام هياه
عنه. محسن - والله أعلم - أن يكون مسوفاً للإحجام على (دخته) وهي
المنسوخة من رقة عن ذهب عن عبد القرحس بن أبي نازك عن أبيه (عليه
السلام) فربما كان محكم^٥ في جاهلية من كتب الحجام. فيحصل أن
النبي ﷺ معنى تلك الرحمة. ثم نسخ بعد رسول محمده أو غيره ذلك.
ويحصل^٦ كقول من مع من كان في ذلك. في ذلك الموضع من ذلك
محمودهم. وإن كان طعاماً منه لم يكن سفر. فيكون ذلك معصية كجاء
يعني في ذلك الوقت في لآخره ههنا. والله بانه حكمة وشك في
صاحبه بما يحاوله من عدم. فهو النبي ﷺ منه من أصل ذلك. وإرداب بعد
في صلات من ذلك هياه النبي ﷺ من أجل ذلك

فأما آخره الحجام لمجد أكبه. قال الثبت بن سعد ذلك اسمه عن

(١) (٢) (٣) (٤) (٥) (٦)

(٧) (٨) (٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣) (١٤) (١٥) (١٦) (١٧) (١٨) (١٩) (٢٠) (٢١) (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠)

(١٠١) (١٠٢) (١٠٣) (١٠٤) (١٠٥) (١٠٦) (١٠٧) (١٠٨) (١٠٩) (١١٠) (١١١) (١١٢) (١١٣) (١١٤) (١١٥) (١١٦) (١١٧) (١١٨) (١١٩) (١٢٠) (١٢١) (١٢٢) (١٢٣) (١٢٤) (١٢٥) (١٢٦) (١٢٧) (١٢٨) (١٢٩) (١٣٠) (١٣١) (١٣٢) (١٣٣) (١٣٤) (١٣٥) (١٣٦) (١٣٧) (١٣٨) (١٣٩) (١٤٠) (١٤١) (١٤٢) (١٤٣) (١٤٤) (١٤٥) (١٤٦) (١٤٧) (١٤٨) (١٤٩) (١٥٠) (١٥١) (١٥٢) (١٥٣) (١٥٤) (١٥٥) (١٥٦) (١٥٧) (١٥٨) (١٥٩) (١٦٠) (١٦١) (١٦٢) (١٦٣) (١٦٤) (١٦٥) (١٦٦) (١٦٧) (١٦٨) (١٦٩) (١٧٠) (١٧١) (١٧٢) (١٧٣) (١٧٤) (١٧٥) (١٧٦) (١٧٧) (١٧٨) (١٧٩) (١٨٠) (١٨١) (١٨٢) (١٨٣) (١٨٤) (١٨٥) (١٨٦) (١٨٧) (١٨٨) (١٨٩) (١٩٠) (١٩١) (١٩٢) (١٩٣) (١٩٤) (١٩٥) (١٩٦) (١٩٧) (١٩٨) (١٩٩) (٢٠٠)

(٢٠١) (٢٠٢) (٢٠٣) (٢٠٤) (٢٠٥) (٢٠٦) (٢٠٧) (٢٠٨) (٢٠٩) (٢١٠) (٢١١) (٢١٢) (٢١٣) (٢١٤) (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) (٢١٨) (٢١٩) (٢٢٠) (٢٢١) (٢٢٢) (٢٢٣) (٢٢٤) (٢٢٥) (٢٢٦) (٢٢٧) (٢٢٨) (٢٢٩) (٢٣٠) (٢٣١) (٢٣٢) (٢٣٣) (٢٣٤) (٢٣٥) (٢٣٦) (٢٣٧) (٢٣٨) (٢٣٩) (٢٤٠) (٢٤١) (٢٤٢) (٢٤٣) (٢٤٤) (٢٤٥) (٢٤٦) (٢٤٧) (٢٤٨) (٢٤٩) (٢٥٠) (٢٥١) (٢٥٢) (٢٥٣) (٢٥٤) (٢٥٥) (٢٥٦) (٢٥٧) (٢٥٨) (٢٥٩) (٢٦٠) (٢٦١) (٢٦٢) (٢٦٣) (٢٦٤) (٢٦٥) (٢٦٦) (٢٦٧) (٢٦٨) (٢٦٩) (٢٧٠) (٢٧١) (٢٧٢) (٢٧٣) (٢٧٤) (٢٧٥) (٢٧٦) (٢٧٧) (٢٧٨) (٢٧٩) (٢٨٠) (٢٨١) (٢٨٢) (٢٨٣) (٢٨٤) (٢٨٥) (٢٨٦) (٢٨٧) (٢٨٨) (٢٨٩) (٢٩٠) (٢٩١) (٢٩٢) (٢٩٣) (٢٩٤) (٢٩٥) (٢٩٦) (٢٩٧) (٢٩٨) (٢٩٩) (٣٠٠)

كسب الحجاج، فقال لا بأس، وكان للحجاجين سوق بأمنيه على عهد عمر رضي الله عنه، ولولا أن يأخذ رجال لأخريته بأبائه لهم كانوا حجاجين، قال الشافعي وسألت يحيى بن سماعة فقال رأيت ناساً يسيرون يأتونهم بكل شيء ولو كان حراماً منه الأئمة، فقال بن الموارء لم يكرهه مالك وأصحابه، وإنما يكرهه من يرد على وجه التكريم، وكانت من سننهم

ويحتمل أن يكون مبيعة إنما تكرر عنه السؤال عنه ابتداء هذا المعنى مع حاجته إليه أن يسمع بذلك وصحة أو مضي تعلق مرويه، وقد قال مالك ليس العمل على كراهية أجر الحجاج، ولا أولى به بأس، وحج ذلك أنه ما يحل للمسلم أن يبيع من لا حرر كاجرة سائر الأعمال، ويحتمل أيضاً أنه يكون جميع كسبه أو بعضه نفس آدم، وإن يبيع دم ما يقصد من لابل والبطر وسائر الحيوانات كالفيل يبيعه، إن كان كافراً يستعمل ذلك، وسببه مسلم، فهو من كسبه إذا لم يتيقن سلامه ما يأخذ عنه من ذلك، وحدثت روي في بعض الروايات وهي من نفس الدم، واجرة الحجاج ليست بنفس الله هي الحقيقة، وقد قال يحيى بن سفيان ذلك مكروه، لأنه لا بشرط أجره معلوم قبل العمل، وإنما يعمل عاباً بأجر مجهول

وهذا أيضاً لا تعلق له إلا بما روي عن حبيب، لا يعني أن يستعمل النصاب إلا بأجر مسمى، ولعله أراد به ما في الموارء وغيره أنه سئل عن العمل بالشبهة فقال لا أحبه، ولا يصلح في شغل ولا إجازة بهجر تسمية يريد أن يمنع هؤلاء بذلك عند إجازة أو جعل، فأما إذا وقع ذلك سراً عقد، فلا بأس به، وقد قال مالك لا بأس بمشاورة الحجاج على الحجة، اهـ

وقال الشيخ في «سنن»^(١) قال الخطابي حديث صحيح هذا يدل على

١٦٦٣ - ٢٩ - حَقَّقَ مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
عَدِيِّ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ لِي الْمَرْقُ
وَيَقُولُ مَا

١٦٦٣، ٢٩ - مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ
عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ لِي الْمَرْقُ وَيَقُولُ مَا
.

١٦٦٣، ٢٩ - مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ
عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ لِي الْمَرْقُ وَيَقُولُ مَا
.

١٦٦٣، ٢٩ - مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ
عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ لِي الْمَرْقُ وَيَقُولُ مَا
.

١٦٦٣، ٢٩ - مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ عَدِيِّ بْنِ
عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسِيرُ لِي الْمَرْقُ وَيَقُولُ مَا
.

إِنْ أَتَيْتَهُ هَذَا رَأَيْتَهُ هَذَا مِنْ حَيْثُ يَنْتَظِرُ فَإِنْ لَمْ يَنْتَظِرْ

الحديث المذكور في ٥٩ - كتاب بدء العمل ١٠ - باب كيف يسير
وجوده ومسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير
مسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير

الهدية، وهو بالعصر من عهد عمر بن الخطاب (في القصة) كسر الله
والحق والصدق، وكل مكره كسكر، والإيم، والحقيقة، والصدق،
والصدق، وعمره من المكرهات، ومن الله هي من جهة حقيقة
والكتاب من لسان فمعه كسر الله، وهو في ١٦ - باب كيف يسير
وجوده ومسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير
مسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير
وجوده ومسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير
مسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير

(إِنْ أَتَيْتَهُ مِنْ حَيْثُ يَنْتَظِرُ) علم بلاء بقرن التثنية، قبل بالعلم والإفراد
في التثنية، وفي رواية سأل عن الحديث من حيث يظن من التثنية، أو
في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير
مسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير

قال في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير
مسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير

وهو في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير
مسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير
وجوده ومسيره في ٥٩ - كتاب كيف يسير وجوده ومسيره في ١٦ - باب كيف يسير

من المشرق، ثم رجع من الفتح^(١)، واذ فكر كما أمر، وأول نص كان من قبل المشرق فكان ساء للفرقة بين المسلمين، ولما انضأ في حديث سلمة مروجاً إلى لأرى مصر يقع حلال بينكم كرفع الفطرا^(٢)، ولما احتضت بطنه بذلك، لأن من عثماني - دعي الله عنه - كان به، ثم اشترت اللقي في بلاد بعد ذلك، فاصحاب بالجعل^(٣)، انصعب كما سبب كل عماد، والقتال النهرواد كان - اسحكيم بصفي، وكل قات رفع في ذلك - انصعب انما ولد عن سيء من - ان عر شي، بولد عنه

ثم كان مثل عثمان - رضي الله عنه - أشد سبها لبعض من امرائه، ثم عليه سوابه هم، وول، ساء ذلك من المشرق، وهي من جهة المشرق، فلا منافاة بين هذا الحديث وبين قوله ﷺ «لقد من قبل المشرق» وحسب تشبيه المشرق لإرادة التعميم لأنه يد وقع في أرض ممتدة عنها، ثم وشحه غير واحد من شيوخ الحديث، منهم الزرقاني وغيره

والأوجه عسدي أن هذا أحاديث متعددة لا حاجة بحديثي إلى معنى واحد بل الظاهر عندي - سبي ﷺ آخر غيرها بأمر مفرده، كما عاب عليه اختلاف مسان الأحداث، فإن قوله ﷺ «هذا المشرق» بصيغة الجمع إشارة إلى هذه الأرض التي أتت، بهي الحافظ كليا، وهي التي لا قوله ﷺ في حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - «سكنون من، المأخذ فيها خير من القائم»، الحديث، بصيغة الجمع، ولونه ﷺ، المتن من قبل المشرق من حيث يصلح قول الشيطان^(٤) ووضح منه، في «مسلم»^(٥) من طريق مسلم عن أبيه قول ﷺ «لقد مني من هنا» ورواه عنه نحو المشرق

(١) فتح الباري ١/ ١٢، والاسطوخار ١/ ٢٧ (٢٧/ ٢٨)

(٢) أخرجه مسلم في النص (٢٧٠٥)

٧٦٤ / ٣٠ - وَحَدَّثَنِي قَالَ: أَنَّهُ بَعْدَهُ

وسمى علي في هذه الأحياء سفا القس وهو في حتمان رضي الله عنه . وسماه كان من الأتقياء كما تقدم في كلام أصحابنا . وأما قوله في من حيث بعدة قلوب الشيطان فإنه قد عدي خروج الرجل فإنه فيه في هذه الأمة لا فإنه أشد منها . ولعله قوله في حديث سالم لمذكور أن حيث يطلع من الشيطان بعد قوله "ثقتني سجي" من هنا، فإن ظاهر هذا فيكون من سجي الغيبة غير طوع لقوله والحراد بالطنوع المبروج كما في رواية من سجي ليعط "بحرج" بعد "يطلع" وعنده من الشيطان لأنه أصل وأمر من الشيطان من قوله من الشيطان

ولعله أيضاً ما في أنه من سجي سجي في أملاك الزلا . ومتر وبها يطلع من الشيطان . من ذكر صنووه بالمصنف سجي النفس متصفاً به، ومظهر به من بصره . وهو سراج عدي بقوله في تراجم الكفر نحو "مشرى" كما تقدم في باب ما جاء في أمر النعمان من حديث أبي هريرة أن رأس الكفر ومنه قال

وغيره في حديث ابن عمر رضي الله عنه . أيضاً رأس الكفر . وعنده عند مسلمة أن خرج رسول الله ﷺ من مكة فاشبهه رضي الله عنه فقال: "رأس الكفر" ثم قال: "يطلع من الشيطان" يعني المشرق.

٧٦٤ / ٣١ - (مالك أنه بلغه) ذكر صاحب "كفر العرب" وأبي مسلمة عند رضي الله عنه من أبي مطر قال: "أما عمر رضي الله عنه أن لا طبع مصر إلا بالأمصار إلا أباد" فلما كتب لأبي العرقاء فإنه سعة أمصار مصر، وعمره إلى أن بني شيعة^(١) . وعن أبي هريرة قال: "عند عينا عمر رضي الله عنه - الشام" بعد أبي هريرة أن من استرقى فصر ما كتب

(١) (١) ١٧٣ - تم تصحيح (٣١٢٧٩)

(٢) مصنف من أبي شيعة (١١٦) (١٥١)

الأخبار أعيدت به ن أمير المؤمنين في ذلك، قال رما نكره من ذلك؟
قال بها نسخة أخرى، الشر، وكل ذاء عضال، وعمره النجس وهاروب
وعاروسه، هاهن اسير وفرخ، وعزاه إلى ابن عباس

وقد ورد في الحديث مروجاً أيضاً لما في صحيح الروافدة^(١) يد
لأنه وغير ابن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال «اللهم بارك
لنا في شامة ربي بمكة» فكان رجل - وفي شرحه ما رسول الله، الحديث، وفيه
أن من هناك يطبع قرن سلطان^(٢)، وفي نسخة عشر أسكن، وفيه إهداء
العضال، روى الطبري في الأوسطه وأحمد^(٣)، وفي نسخة ن رسول الله ﷺ
فإن «اللهم بارك» في شامة ومكة، فذكر رجل في مشرق^(٤) ل
رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ من هناك طبعه قرن السلطان^(٥)، وفي نسخة
أشار أسكن، ورحل أحمد رحاك المصحح، غير عبد الرحمن بن عطاء، وهو
ثقة، وفيه خلاف لا يضر، هـ

قلت وكذلك في الأصل في الموصف، قرن سلطان، الحديث أخرجه
الحارثي فقط غير في الاستسقاء موقوفاً، وفي المش مرور، ونطق المروج
عن ابن عمر بن ذكر سبي ﷺ «اللهم بارك لنا في شامة، اللهم بارك لنا
في شامة» قالوا ن رسول الله ﷺ وفي حديثنا؟ قال «اللهم بارك لنا في شامة
اللهم بارك لنا في شامة» وروى ن رسول الله ﷺ في حديثنا؟ فأصه قال في الثالثة
«هاتوا الزلازل» والسن، وفيه يطبع قرن الشيطان

(١) (٣١/١٠) رقم (٦٦٣٧)

(٢) في صحيح الروافدة سلطان رجب (١٩٦٠)

(٣) مسند أحمد، رقم (٥٦٤٦)

(٤) وفي جميع الروافدة مكة شرقاً

(٥) حكاه في الأصل ونصواب الشيطان

أن عمر بن الخطاب رد الحروج في بني قريظة .

وهو في بعض النسخ : وفي ابن عساکر عن ابن عمر : حتى لا يجد
قال فبني سراً حتى يفر من بلاد العدو . ثم إنهم تأملوا على العدو ثم
أطلقوهما . ثم في نسخة : وبارك الله في ذلك . وفي نسخة : ثم لما لم
يخرجوا ، وما نزل في شأنهم ، فبينا ، فبني . وفي نسخة : وفي نسخة :
فمكثوا . ثم جاءهم . فبني . ثم لما لم يفر من بلادهم ، فبني . وفي نسخة :
أخرى : في نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
أنشئت . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
عنه . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
الخطاب . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :

أن عمر بن الخطاب رد الحروج من بلادهم . وفي نسخة :
وهو : في نسخة : في نسخة : في نسخة : في نسخة : في نسخة : في نسخة :
فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :
فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :

وإلى المقاتل : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة : فبني . وفي نسخة :

عن له كتب لا خسر لا يخرج إليهم من غير منزهين فإن بها
سبعة اعتبار شجر وبه فسمه النجس وبه الداء بعض

عن أبو اسود طولا من العاتقة إلى حداد وهاه شجر وثوب
و هاهاه بالبحر وهي حاسب على العاتقة العاتقة في وسط
البحر البحر (اعتقاف في حنود) ورجه بنسبه بها وأكثر الأهل
في دكره يريد ما حكى عن حداد (أعزى داخل) و هو في عا
لأنه على شاطئ دعه رمداء و هو حار البحر في طوله وهو شبه
بحر في اتقوه وهو في شئ منه قبح و ذل صار كان هو سمه
قربها من البحر و هو اسمها سمونه في كتاب من بحر عراقاً

(فضل له) أي لعنه رضي الله عنه (الكتب الأختار) وكان قبل تلامه
من أئمة اليهود (لا يخرج) بنسبه النبي ويشتق عنده ما قلده عنه من روى
سجني و يمكن جمع ما أخبر من أهل (أ) و هو (أ) ما لا تدبر
رضي الله عنه ورجح يروي أخبر ما فيها من لمصار رجباً كذب الخضر
عليه السلام أي إلى الذي لها اسم اسو من فإن بها سبعة اعتبار
لشجر

قال لاجري حداد و هو اسم الذي في دار البحر و هو
سائل و هو من أهل لحداد فأنصر أو معطلة حداد و سئل جرد
رواها في قال و بهي من جملة ملائكة الله

(وبها شقة) لبحر جمع فاسو (البحر) في ساحل يحصل أنه حد
نات في بحر الكتب في برها في كل حد لا يعلم لا يعرفه الله (وبها)
الملك العترة بنهم البحر السمك و هو سمكه هو الذي يعني الأسماء أخرى
وكون هذا من لحيث سمكه لأن كذا سمكه كما في المرداني

قال يا يحيى خذ الكتاب بقوة إنا صعدك إلهاداً وحققنا فيه رزقك فجعلنا من كل امرئ سميراً مشفوعاً من امرئ من قبله عز وجل ولما علم طول وهب يدعو إلى الإسلام، ثم

قال باقر، نعم هذا "لا" اذ هي هي ومع ذلك قد وقع في
الكوفة المصالح العديدة من المفسرين، كمن في أبي طالب وسعد بن أبي وقاص
وعبد الله بن مسعود، وحسن بن الحسن بن الحسن، وغيرهم - رضي الله
عنهم أجمعين - ولو كان هذا على ما هو، يمنع كتبهم من الخطأ من
التوجه إلى الحق - لا خلاصه عن رضي الله عنه - ولا يصح
على تغيير أديبه - كمن رضي له أن كان صحيحاً - فقد
تأولته على وجهه أو رأيت عليه، و

فَلَمْ يَمَسَّ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ نَذْرٌ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هَٰؤُلَاءِ ذُكِرُوا بِكَ لِيَذْكُرُوا أَنَّهُمْ ذُكِرُوا بِكَ لَمَّا كَانُوا فِي أَرَبٍ شَدِيدٍ ۚ

[illegible]

وهي حرة. يكتب اليهم من كل طرف ، يكتب أو يرسله. وحرر الناس

إلى الكوفة، من أبي سبيح - وعمر عمر - رضي الله عنه - في أميل الكوفة
ومع ذلك وذكر الآية ١٠ وحملة الترمذ هابس أبي شيبة ١٠ من بعده

فعلم من هذا: أن أبا عمر - رضي الله عنه - حمل قول أبي بن كعب
على موضع مخصوص، الترمذي كارضه يأنل راسه بشئ قوله في نسخة
«عشار المسد في حديثه» - وقوله بها جا، ب، د، و، في رواية أكثر
المصنف أوضح به

قال النحوي: «رأى عند الملك من أبي حبيب الترمذي مطرف لهم
سألوها مالكا - رضي الله عنه - عن تفسير الفداء فخص في هذا الحديث، فقال:
أبو حبيبة وأصحابه، وذلك به فضل الناس بوجهين بالأرجاء، وبفضل الحسن
بالآتي، وهذا أبو جعفر بن داود في هذا الذي ذكره من حبيب بن كعب - سلم من
العلطاء وثبت هذا بكتابك من حالت في ود - خرج صخره لشيء ذكرته
عنه مما أنكره، فضاف به صبره، فقال ذلك، وأما ما قد - صبره - حتى صبره
فيقول ما يستمر في هذا بعد وثبت إذا رآه عصب

قال أبو نوري: «وعدني أن هذه الرواية عن محمد بن مالك
لأن مالكا رضي الله عنه على ما يعرف من عقله وعلمه وفضله ودينه
واسمائه من القول في الناس إلا ما سمع منه، وثبت به بكن ليطلق معنى
أصح ما لم يتحقق، ومن أصحاب أبي حبيبة عهد الله من لم يدرك، وقد أسهر
إكرام ذلك في نفسه به»

وقد علم أن مالك - رضي الله عنه - ذكر أن حبيبة، وأما المصنف،
وأحد أمر حبيبة عنه حديث، وأخذ عنه محمد بن الحسن «الموطأ»، وقد
نسخه ما هي أبي حبيبة في العبادة ورواه في حديث، وقد - من - وصر

١١ ١٦ ١٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

١١ ١٦ ١٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

قال النووي: فإن المازري لا يخل حيات منبهه بسبب كثرة الأثر
الإنذار، فيقال: ولم يصر، فقلها، وإنما حيات غير معذرة في جميع
الأرض والبيوت، فثبت قتلها من غير إنذار لعدم الأحاديث الصحيحة في
الأمر بقتلها، حتى أحدث مسلم أهلوا «الحياة»، وفي الآخر «خمس يفتن»
في الحل والحرم، منها: «حي»، ولم يذكر المازري، وفي حديث النخعي أن جده
بني أنه لا يخل حيات إنذاراً، ولا يخل بهم إنذارها، فلو
فأخذ بهذه الأحاديث في استحباب قتل الحياة مظنة

وحصلت المعية بالإنذار لمصلحة أو رد، وفي حديثه في
الحديث أنه قسم حياته بين الحية بها، وذهب طائفة من العلماء إلى عموم
الحية في حيات البيوت بغير إنذار حتى يمتدوا، وفي الحديث: «قل من
غير إنذار، قال: «حي»، فثبت قتلها في المسكن

قال النووي: إن معنى العلماء الأمر بخل حياة مطلقاً مخصوص
بالحي في جنس، لا الأسماء، لأنهم، لأنه يخل بحي كل حال، سواء
كان في البيوت أو غيرها، اهـ

وفي «المصنف» أن يخل حيات المدينة لا بالإنذار، إذا
أدركها ولم يصر، فثبت، وإنما غيرها حسب ماها من غير إنذار لعدم
الأحاديث في الأمر بقتلها، اهـ

وقال النووي: «أضاف سلف في ذلك، لأن بعضهم يظن الأمر بقتل

(١) شرح صحيح مسلم، النووي، ١٤١ هـ، ١٣

(٢) معجم شاذلي، ١/٧ (٥)

الحبيب كتب من غير استئذان، سي عتاه، وروي عن علي بن عمر رضي الله عنه -
وابن مسعود، وقيل أبو حمزة - روى شعبة عن محمد بن علي بن طارق عن فضالة
قال: اعتمرته فميرت بالرمال، فراك حبات نجعت ظهوره، وبأساب حجر
- رضي الله عنه - فقال علي بن عمر فانتفوس.

وعمر بن عمر أن عمر - رضي الله عنه - سئل عن الحية عليها لعنهم
فقال: هي حنوق، فاشوق حيث وجدتموها، وفان آمن - لا سمحى - لا يقتل
هوامر النجس وسكانها إلا بعد سائلة العهد الذي عند علقه، فان من مانع
لا تضر عمر النجس ولا يحدية خاصة، وفان مانع - سدر فاعديه وغيرها،
وحو بالهنة وجبه - ولا يضر في الصحاري، وفان غيره فاقوسه من الحية
وجيها، فان الحقة سلام النجس، اه.

عن الزردي^(١) عن سعد بن ظاهر السبياني في حديث من باب
عنهم جميع النجس، وعن - بن محصية بن - المدينة - قال: حصى
سبوت سدر فو - غيره. وعن كافي فوكتل في لمراري والصحاري من غير
إبدار، وروي الشريفي عن ابن المبارك انه العبة لني تكون كالعصاة، ولا
تكون في مشبه، وفي - لامي - أن مالكاً هو، عن ثار بنوت هي المدينة بفا
ملا (إدار)، ولكنه عده في بروت لمدينة أكده اه.

وفي المتن: عن «الهداية» وجود كل نجس مطلقاً، قال ابن القيم
الحبر عبد بطل لا يغفل نجس انشاء، لأنها من نجس، قال الطحاوي لا
فأس يقتل بكل؟ لأنه يحد ساعد لحي أن لا يحدو بيوت منه، ولا يظهر
أنفسهم، فو حالوا عهد فصور عهدهم، فلا حرمة لهم - وقد حصى في
عهد يحد فحيث بعده انحرار - من بعض العباد من النجس - فالحق أن لكل

باب، ومع ذلك فالأولى الإتيانك عند فيه علامة الحي لا للحريمه، بل لرفع
الغبر الخبيث من جهنم، اهـ

قلت، استدل من قبل بضموم لإباحة بضموم روياب القبل، قال
الأنثوي^(١) "روى شعيراني عن ابن عباس رضي الله عنه - مرفوعاً - أنه
أحبب العقب وإن كسب في الصلاة، وروى داود والنسائي وابن حبان
والحاكم عن أبي هريرة رضي الله عنه "فتنم الأسيرين في الصلاة أحب
والعقب"، وروى الخطيب عن ابن مسعود "من صلى فيه أو غفرناً فكان
قيل كافراً"، وروى أحمد عن ابن مسعود "من صلى فيه، فكأنما مثل رجلا
مرك قد حل دمه، وروى بر داود والنسائي عن ابن مسعود وأبي هريرة عن
جابر وعثمان بن أبي العباس مرفوعاً "الأسير حرام ككفها، فمن حلف شؤم
فليس مني"، اهـ

وأخرج الحارثي^(٢) ومسلم والنسائي عن ابن مسعود "أمر النبي ﷺ بقتل
حيه، فخرجت في منى فهدى لواء المرسلات، وانفضت معروجه، قال،
النسائي "روى غزادة عن أنس بن مالك قال "ه، سامعاهي من حارثاهي"،
وقال ابن عسوة رضي الله عنه - "من ركع بلس ما"، وقال عائشة "من
بوك حبه حبه من قارها، لعبي بعد الله وسلائك والناس أجمعين"، وفي
"البيهقي" عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً، "أحبته وأسفه، والعقب قاسفة،
وانقرة قاسفه الحديث، اهـ

وتخرج أبو داود^(٣) عن أبي هريرة مرفوعاً "ما سألته من حارثاهي،

(١) ٤٦٦/٨ - مرآة الحانيح - (١٣٦/٨)

(٢) ٤٧٠ - ح (١٨٣)

(٣) ٤٧١ - مسني في قوله ح (١٨٣)

البيوت بعد أن . . . من بعض النجاسات فيها . . . لا . . . الأحاديث
الأول . . . لا . . . الأحاديث
من جهة الطل
الأخبار
النجاسات كلها كان عهد
كان بعد الأحرار لا . . .

وهي لا
تأخذ بحقيقة
من عهد
الإسلام
عندهم
المسلمين

وما يقال في ذلك

يحمل
في ذلك
الأمر
وذلك
ذلك
قال السرخسي

(۱) (ص ۴۴۰)

(۲) (الشرح صحيح (۱۶۶/۲۱)

ان رسول الله ﷺ

وعمدة من ودا، برد، دمع وغیره عن ابن عمر عن ابی بنیامہ، کما فی الصحیحین، ودرہما طرق عمیدہ۔ مہا ما فی الامہ بر، روایہ جریر عن نافع عن ابی عبد، کہ کان یقل الحد، فحد، بو، کہ انعم، وفي مسلم، روایۃ حسنہ للہ عن نافع عن عبد اللہ بن عمر عن ابی سہ عن النبی ﷺ، انہ انزل جبریلہ عن عبد اللہ بن عبد بنیہ الخ۔

الحبيب

والأوجه عندی ان یقلہ "عن" فی روایہ نافع عن ابن عمر عن ابی بنیامہ عنی لفظ بن عمر نصفہ یعنی، نافع حدیثہ عن ابی بنیامہ عنی لفظ بن عمر، رضی اللہ عنہما، لأن نافع سمعہ عن ابی بنیامہ بلا واسطۃ عن عمر رضی اللہ عنہما، کما فی الترمذی، جریر عن نافع، قال کان، یعنی حدیثہما یقل الحد، کنیا، حتی حدیثا ابو لیامہ الحد، وروایۃ عبد اللہ عن نافع بن سمیع بن جابر یخبر عن عبد اللہ رضی اللہ عنہما، "ان رسول اللہ ﷺ" ہیں عن قول النبی، وروایۃ أسامہ عن نافع بن سنان عن یزید بن عمر، انہ یروی عنہ، فذكر

نحو

فہذا فیروایت صحیحہ فی سہاح، نافع عن ابی بنیامہ بنیامہ ووسطہ ابن عمر، بخلاف الروایۃ المستحدہ، وإذا جعل لفظ "عن" عن النصف، فلم یس

یسمی بخاری

(ان رسول اللہ ﷺ) کما فی "الموطا" مصنفاً، وفي البخاری، روایۃ جریر عن حماد عن نافع عن ابی عمر رضی اللہ عنہما، ان کان یقل الحد، فحد، بر، یعنی انہ انزل جبریلہ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، کان یقل الحد، ثم عنی فی، النبی ﷺ فہم حدیثہ، فوجدہم یقل الحد، فقال

٣٦/١٧٦٦ - وحديثي مالك عن أبيه، عن ساسه هؤلاء:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فإن لفظة اليهود من ناس من حملها على استعراق الحبس، فتكون غامضاً في جميع الآيات الواردة فيها، ومن الناس من حملها على حبسهم عن العمل، ولا خلاف أن الآلف واللام في كتابنا لهذه الآية في اليهود، البنية، لكن ما كنا حملها على عيسى المسيح، لأن اللفظ منه لاستعراق الحبس.

وهو له ذلك في بيوت النسيه أوجب للإساق عنه : فإن اسامع لا
سفر إلا بالسدينه عاصيه . فافضى أنه عده ثمعه . حتى يدرك الكيل على
استغراق الجسم . وهى العربيه . فانقطع عام في رحبت كذا (صاعده) إلى
البيت . فهو عام . م .

١٧٦٦/٣٧ - (مالك من نامق في حياة حولا لعائشة) - روى في عها -

ثم أخذ مرخصاً إليه، عني من انكتب، ولم يذكره احد من المتنبئين.
ويذكره في ذكره في روى به "الموطأ" عنه، ولم يذكره في "الإصابة" خير
فيه ذكر فيها في القسم لأرى سائمه مؤلفاً رسول الله ﷺ، وبعده
للقصة. روى عنها في بن عبد الرحمن في مناقب الصحابة، هـ

(ثُمَّ وَسَّعَ اللَّهُ بِكَ) وَرَبِّهِ عِنْدَ أَسْرِهِ سَجِيدًا^(١٢١)، رَجَعَ عَنْ سَانِيَةِ مَوْلَانَا لِعَائِشَةَ حَسَنًا وَاحِدًا ثُمَّ دَا بَعْدَ ذِكْرِ هَذَا نُحَدِّثُ هَكَذَا رَوَاهُ يَحْيَى مَوْسَى، وَأَصْحَابُ كِتَابِ الْإِسْلَامِ - وَفَدَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَصْحَابُ بَلْعَمَ عَنْ سَانِيَةِ عَنِ عَائِشَةَ عَمَّا ذَكَرَ فِي كِتَابِ دَسْمِيَّةٍ^(١٢٢)، أَمْ

ملک جدید عائشہ دکنہ السعدی مسد آخر کتب سیاسی، وحوالہ

(17) $f \in \mathcal{F}_{\mathcal{A}}^{\mathcal{B}}$ is *surjective* if and only if $\text{Im}(f) = \mathcal{B}$. (3)

(1984) 113

W3.3.3 (c)

والأكثر من ذلك

الإصل خمسة أضعف منه به كحظين للذي في سحر الحجة، فانه المبرري وعمره

قال ابن عبد البر يافى أن د ططيين حس من الحجاب. يكون على ظهره حطان أبيض، وقال بخاري د ططيين، صم اظلا المهمة وسكون الفاء، وفي د حذاج اءاء شديد نضحة على عمده القصير، وهي حبة عيشة على ظهرها حطان أسود، كاطه دبره وانصبه خوص كمثل، و خوص، بالضم وري سحر باءه، ياء، (دسمل) يأنهم صبح شجره، اه قال الحافظ^(١) د كاد لاشته متصلا عليه يعقب على من دعم أن د الططيين والامر بس من حجاب، ويحسب د يكون موطاة أي تكن كذا دي ططيين مخطوط د

قال المبرري^(٢) د د د د، حبيته وقال، تومحسري حبه به خبيته، وقال القدر بر شمس هو صمد، من الحيات أرق مقطوع الذنب، لا يظفر إلا حامل إلا ألف د د طنها عال، كرم في رويته عن الزهوج أنه قال يرى ذلك من سمها

(والأكثر) يالووه في جميع السمخ، وهو مقطوع الذنب، واد السفر من شمس أنه أرق الطود، لا تنظم إليه حامل لا نكب، وميل الأثر الحبة نقصه الذنب، قال البخاري هو لأعلى بني تكون عار : أو كثر عايل

قال البخاري هو يشبه مقطوع الذنب بقصر دبه، وهو من أحييت ما يكون من الحيات، اه

قال الحافظ عوه (والأكثر) بقصى النعابر بين دي الططيين والأبر

(١) فتح الباري (٢/٥٥٢)

(٢) معجم الصحابة (١٢/١١٢)

فِيهِمَا يَحْطَفَانِ لُحْرًا

وفي رواية أبي بنه عبد الحارثي «لَا تَقْتُلُوا الْحَبَرَ إِلَّا كُلَّ بَرٍّ دِي الطَّمِيحِينَ»
 وقوله يَحْطَفُ الْوَدَّ وَيُدْعُو لِبَصْرِهِ فاعلموه، وحامره نحارعه، ولكنه لا يعني
 انصافه، اهـ

وبد الزرقاني^(١) وهذا لكرامتي الواو لجمع بين الصغير لا بين
 الكبير، فاعلم لكون الحية النمامة بين الأبرية ركونها رت طميش، ولا
 ملافاة أيضا بين الأمر بفعل ما أنصف بإحدى الصغير وفعل ما أنصف بهما
 معاً، لأن الصغير قد جمعان فهي وقد جرفان، اهـ

قال الناجي يجمع أن يكون خص خلق ذا انفس والأمر، لأن من
 كان من مؤمني بحر لا يتصور في صورته لأن من نفس البرية لهي، وإنما
 يتصور مؤمنه البحر في صورة لا نصر رؤيته، اهـ

(فإنهما يحطفان) يفتح طاء المهملة (البصر) أي يستبدان بصر الناظر
 إليهما، حين يطمسه لخصيه جعله الله في بصره، إذ وقع على بصر الإنسان
 ويصمته ما في سميه، يستبدان النظر ويحلل معه بطنين وتطمسان تبصر
 بالنسج والمهش، والأول صحيح كذا في المعلى

قال القميري في باربلان، أصحهم: أنهم يحطفان ويطمسان بحجود
 نظرها إليه لخصيه حسنها الله في بصره، إذ وقع على بصر الإنسان، ويؤيد
 هذا أنه في رواية مسلم البطلان البصر، والثاني أنهم يقصدان بصر الناسج
 والمهش. قال النعمان وفي انصاف من يسمى الآخر، إذ وقع بصره على غير
 إسمه مات من بصره، وحكى أبو الفرج امر الجوري في كتبه انصاف
 «يكشف المشكر لما في بصره» ان يدرى لعجم بوه من الحيات
 تهازل الزلالي لها نفس رؤيته، ومنها ما يهلك بالمرور على طريقه، اهـ

(١) شرح الزرقاني (١٧٦٦)

وغيره خاذاً ما في ثَقُوبِ نَسَبِهِ

٣٣/١٧٦٧ وَحَدَّثَنِي مَا لَمْ يَأْتِ صَاحِبُ مَوْلى ابْنِ أَفْطَحَ .

(وغيره خاذاً ما في ثَقُوبِ نَسَبِهِ) أي: ما في ثَقُوبِ نَسَبِهِ (ما في بطون النساء) وفي رواية: يَسَعُ نَسَبُ الْحَسَنِ، يَسَعُ الْحَرْمَ، أي: الجِيسَ يَمْدِي^١ .
عُزْتُ الْحَامِلَ بِبَيْتِهَا أَسْطَبَ الْحَسَنَ

٣٤/١١٦٦ (ما لَمْ يَأْتِ صَاحِبُ مَوْلى ابْنِ أَفْطَحَ) أي: ما لَمْ يَأْتِ صَاحِبُ مَوْلى ابْنِ أَفْطَحَ (ما في ثَقُوبِ نَسَبِهِ) أي: ما في ثَقُوبِ نَسَبِهِ (ما في بطون النساء) وفي رواية: يَسَعُ نَسَبُ الْحَسَنِ، يَسَعُ الْحَرْمَ، أي: الجِيسَ يَمْدِي^١ .
عُزْتُ الْحَامِلَ بِبَيْتِهَا أَسْطَبَ الْحَسَنَ

وفي تهذيب أحمد^٢ : صَاحِبُ مَوْلى ابْنِ أَفْطَحَ مَوْلى أَبِي أَهْبُوبَ
وَمَوْلى أَبِي السَّائِبِ وَنَصَارِي، وَصَاحِبُ مَوْلى ابْنِ أَفْطَحَ مَوْلى ابْنِ أَهْبُوبَ
عَبْدَ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: صَاحِبُ مَوْلى ابْنِ أَفْطَحَ مَوْلى ابْنِ أَهْبُوبَ، وَصَاحِبُ مَوْلى ابْنِ أَفْطَحَ
كَذَا عَرَفَ مَعَهُمَا، وَمَا وَجَدَ كَرَاهِيَةً فِيهِمَا، وَنَسَبُهُمَا لَمْ يَكُنْ فِيهِمَا حَبَشَةٌ، وَنَسَبُهُمَا
أَيْضًا فِي كِتَابِ الْأَمْصَارِيِّ^٣، وَنَسَبُهُمَا فِي دُرَرِ الْأَثَرِ عَرَفَ، وَنَسَبُهُمَا
مِنْ الْأَهْلِ وَغَيْرِهِ، بِمَعْنَى مَنْ لَحِقَ وَالْقَوْمُ وَنَسَبُهُ، وَنَسَبُهُمَا لَمْ يَكُنْ فِيهِمَا حَبَشَةٌ

(١) (ص: ٧٠)

(٢) (١: ٢٠٤/٦) (٢: ٢٠٤)

(٣) (١: ١٤١)

سُحِبَ سِرِيرٌ فِي بَيْتِهِ عَادَ حَبَّةً نَعْمَتْ لِأُفْسَهٗ، فَأَشَارَ أَبُو سَمِيدٍ أَنْ
 جُلُسَ عَلِمَا تَصَرَّفَ أَشَدَّ، رَأَى يُشِيرُ فِي أَيْدَارٍ عَقَالٍ، أَتَرَى هَذَا
 أَتَيْتُ نَقَطَ، نَحْمُ قَالَ: «أَنْ كَانَ مِنْ هَذِهِ هَذِهِ

وَقِي: «لَمْ تَشْكَا»^(١) بِرُويِهِ بِسَمِ عَمِ بِي أَسْمَانِي قَالَ: دَخَلْنَا عَمِي
 فِي سَيْدِ الْحَلِيزَةِ، فَبَدَأَ بِسَمِ جَنِينٍ، فَسَمِعْتُ نَحْمَ سِرِيرٍ حَرَكَةً،
 فَظَرَمْتُ، فَإِذَا فِيهِ حَبَّةٌ، فَزَلْتُ لِأُفْسَهٗ، وَأَبُو سَمِيدٍ يَضْحِكُ، فَأَشَارَ إِلَيَّ أَنْ
 حَاسِي هَجَلَهُ، فَلَمَّا أَصْبَرَهُ، أَقْبَرُ إِلَى: «الْحَبَّةُ» فَقَدْ مَرَّ أَنْ
 سَمِعَ الْحَرَكَةَ كَانَ فِي أَفْرِ، الصَّلَاةِ، فَأَبْدَأَ فِي حَدِيثِ الْكُتُبِ لِلْمُعْجَبِ
 أَنْذَرِي

(نَحْمَ سِرِيرٌ فِي بَيْتِهِ لَمَّا) بِسَمِ حَبَّةً، (حَبَّةً) بِسَمِ سِرِيرٍ (نَحْمَ)
 بِأَسْمَانِي، كَمَا تَعْدَمُ مِنْ لَمَّا نَحْمَ (لَا كَلِّهَا فَأَشَارَ إِلَيَّ أَبُو سَمِيدٍ) وَهَذَا كَانَ
 بِسَمِي (أَنْ أَجْلِسَ) أَنْ مَصْدَرُهُ وَبَدَأَ بِمُدَّةٍ لِبَيْتِهِ، أَيَّ أَشَدَّ إِلَيَّ أَنْ لَا
 تَقْلِبُ

(لَمَّا تَصَرَّفَ) مِنْ بَصَلَا (أَشَارَ إِلَى بَيْتِ، كَانَ (فِي أَيْدَارٍ) أَيَّ فِي
 دَارِهِ، الَّذِي كَانَ بِسَمِي بِهِ أَشَدَّ أَشَرَى هَذِهِ الْبَيْتِ؟ فَقُلْتُ: «نَحْمَ» أَرَأَيْتَ،
 قَالَ: «نَحْمَ» الْأَصْبَحُ لِلْبَدَنِ (أَنْ كَانَ فِيهِ) بِي فِي هَذَا «نَحْمَ» (فَقُلْتُ) أَيَّ
 سَمِ، «أَوْ فِي رُويِهِ بِسَمِ» «نَحْمَ» بِي مِنْ حُلِّ عَرَابِيَّةٍ، وَلَقَدْ لَمِ دَاوُدُ^(٢)
 فَأَشَارَ إِلَى سَمِ فِي دَارِهِ بِلَمَّا بَيْتِ «نَحْمَ» بِي مِنْ عَمِ لِي كَانَ فِي هَذَا
 بَيْتِهِ (حَدِيثٌ هَذَا) هَكَذَا فِي نَسْخِ لَهْدَةٍ وَأَكْثَرُ الْمَصْرِفِ بِأَسْمَانِي
 حَدِيثٌ إِلَى عَمَلِهِ، وَفِي نَحْمِ أَسْخِ لَمَصْرِفِهِ «حَدِيثٌ هَذَا» بِأَسْمَانِي
 نَحْمِ فِي آخِرِهِ

(١) «لَمْ تَشْكَا» بِسَمِ، ١٤١٨، فِي كِتَابِ نَحْمِ وَ نَحْمِ

(٢) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (٥٩٥٧)

مُخْرَجٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْحَنْظَلِ. فِيهَا غُرٌّ بِإِدْنِ أُمِّهِ
أَتَيْتَنِي بِسِتْرَيْنِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَدُنُّ لِي أَخَذْتُ بِأُذُنِي هَهُنَا
وَدُنْتُ لَكَ شَوْلٌ لَهُ يَرْجُو فَقَالَ أَخُذْ عَنْكَ بِإِلَاحِكَ

قال لدرې قوله حسب عهد تاريخ، وفي نسخة: حسب عهد
الطبي حو. لرفع على أنه صفة بعد صفة، وانصب على أنه حال من
الضمير في ... (والضمير خفيد عهد (مخرج) بضم الـ سكون الميم
المهمل، في المعربة: أميس الرجز دأفه بى عليها، مخرج بالنسبة
الاسم (مخرج) بضم الميم المذكور (مع رسول الله ﷺ إلى الحنظل) أي في
عرة الحنظل، وفي غروة الأحرار وفيه هو) أي رسول الله ﷺ (به) أي
موضع الحديث (إدأه القسي بساذه) كما في النسخ بمصرية، وفي
النهضة دأه، لأنه في ثله ملحق لسأذه أي في ترجى إلى أهله.
ساذه معناه فلو عثر اسمه (وإن سألوا من عن أمر سيج أن يهتروا
حق بساذه) ^{١٧٦٧}

(فقال) عسى (يا رسول الله انزل لي) في الرجوع إلى أمي (أخيت)
بضم أوله بضمه منكم من الأحداث أن أجعد أهلها أي مررت (ههنا)
قال الباهي راد لفتى أنه يحدث بأهله عهداً لظلم أهله مع بحداب من
مطر في معيشة، وفي إصلاح خبيرة وغير ذلك (فأنزل له رسول الله ﷺ) في
الذهاب إلى أهله

(وقال) ﷺ بالواو في النسخ بمصرية، وبالفاء في نسخة (أخيت)
عليك سلاحك) وذا هو مسلم أنه - رضي الله عنه - كان يستأذنه ﷺ كل يوم
جيأتي أهله، ثم يرجع إلى الحنظل بعد قضاء وطوره، وقال ﷺ ذب سلاحك في

(١١) سورة المديع (٨/٥٩)

(١٢) سورة البور (١٢/١٢)

حتى تدخل وسطه ما في بيتك فدخل فودع فيه منطوية على
مرفقه، فركب بها راحته ثم خرج بها فعبث في الدار فاضطرب
الجنبه في راسه فركب راحته وحبب الفتي من فمها يذري فيها كان أمراً
مبناً على م نعتة؟ فذكر ذلك لرسول الله ﷺ

العميمة في جمع السج بصرية وكذا في السجج وهي غيرها من
الهندية لا يعمل غلبه نعم على العين وردة على ولا وجه الألب حتى
تدخل البيت وتظهر ما في يمينك وتلفظ مسلم فذلك له كعب عليك
رسولك ودخل بيت حتى تظهر من السجج اخرجه

(الحمل) الفتي - وهذا هو) أي الفتي (سجج) راء في مسلم عظيمه
وسقط أي داود فودع فيه منطوية) أي منطوية مرفقه (على فراكه فركه)
ماثراً وانزاع منها ثاب في عرق (فيها راحته ثم خرج بها) أي حبب اسركودة
في الرمح (سجج) أي الرمح أي الفتي (سقط مسلم) فاهوى إليها فخرج
فانتقمه به ثم خرج فركه في الدار فاضطرب جنبه في راسه فركب
مسلم فاضطرب عنه " عري" أي اضطرب - جنبه منامه عني عني
(وآخر) بشد الذاء أي سقط الفتي منها) وأحد في الإله داء صبي " سوفت
البراد ايضاً" اهـ

(قيل يذري) - سجج أي ما يعلم (لهمما) فخرج بهمه وشد الذاء
وصياني بيلا الضمير كان أصح حوتا أي أيهما منه فركه (نفس لم الحجة)
بالربيع يد لا بهما - كذا في "المرناة" (هذكر) سجج السججول (ذلك) الأمر
السجج (موسون) (هذكر) سقط مسلم قال فحبب إلى رسول الله ﷺ
فذكرها ذلك له ركب وع الله بحبه لنا فقال "استعزوا بها حنك" ثم
قال إن ما نسبه الحديث

فقال: «إِنْ تَتَّخِذْنِيهِ جَدًّا قَدْ تَسْلَمُونَ» فَوَدَّ بِسَمِّهِمْ شَبَابًا وَدَمْرًا
بِزَلَّتِهِ أَبَادًا

(تفاسل) شَيْخٌ (إِنْ بِالْمَدِينَةِ) حَتَّى دُنِيَ الْجَبَّاحُ وَخُصَّ فِي الْمَصْرِفَةِ وَتَقَرَّرَ
الْمَدِينَةُ فِي الْفَتْنَةِ (جِنَا) أَوْ مَدِينَةٍ مَعَهُ (أَلَا أَسْمِعُونَ) هَلْ أَسْمِعُكُمْ أَيْ كَيْفَ أَسْمِعُكُمْ
بَعْدَ مَا يَجْلِسُ الْمَسَاوِدُ فِي مَعْرِضِ الْأَقْلَامِ وَلَا يَنْتَبِهُ مِنْ خَطَرِهِ - بَالِغِي
أَمْرٍ أَوْ مَقَامٍ وَانْشَرَحَ شَعْرُهُ بَعْدَ مَا لَا يَنْتَبِهُ مِنْ وَجْدٍ سَرَّ فِي الْأَمْرِ
وَنَحَرَ كَيْفَ مَدَّ ظِلَّ الْحَمْدِ تَالِيًا مِمَّنْ يَنْتَبِهُ بِمَا يَصِفُهُ نَحْرُ حِمْلِهِ شَابِعِي
عِلْوَاتِهِ وَبَلَّغَتْ تَأْيِيدُهُ دَرَجَاتِهِ حَتَّى يَنْقُصَ فِي أَمْرِ لَيْسَ لَيْسَ حَرَمًا بَعْضُ
مِمَّا أُنْشِرَ مِنْ تِلْكَ الْفَتْنَةِ وَبِإِسْطِ الْغَنَى الْكَافِيَةِ

(فَأَنَّا رَأَيْنَاهُ مَعَهُ) فِي جَمِيعِ مَسَاحِ مَقَرِّهِ الْكَفَى فِي مَقَرِّهِ
مَعَ «تَحْمِلِي» تَحْمِيلًا مَعَهُ بَالِغًا مَعَهُ تَكْرُرُ التَّحْمِيلِ أَمَّا
وَمِنْ مَعَهُ مَعَهُ أَوْ مِنْ مَعَهُ (شَيْخًا فَادْرُوه) بَعْدَ الْفَتْنَةِ وَكَسْرُ الْفَتْ
بِالْمَدِينَةِ مَعَهُ (الْأَقْلَامِ) الْإِبْدَاءُ وَالْمَدِينَةُ وَالْمَدِينَةُ وَكَسْرُ الْفَتْ
وَالْمَدِينَةُ وَكَسْرُ الْفَتْ بَالِغًا مَعَهُ لَا يَنْتَبِهُ مِنْ وَجْدٍ سَرَّ فِي الْأَمْرِ
بِالْمَدِينَةِ (تَلَاثَةً أَبَدًا) فِي عِبَادَتِهِ هَلْ يَنْتَبِهُ مِنْ وَجْدٍ سَرَّ فِي الْأَمْرِ
الْآخِرَةِ

بِهِ أَحَدٌ مَدَّ بَالِغًا مَعَهُ رُبَّ مَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ مَدَّ
بِكَلْبٍ حَتَّى يَدَّ مَدَّ بَالِغًا مَعَهُ شَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ بَالِغًا مَعَهُ
فِي «مَدَّ» مِنْ مَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ بَالِغًا مَعَهُ رُبَّ مَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ
مَدَّ شَدَّ مَدَّ بَالِغًا مَعَهُ

قَالَ لِيَحْمِلَ^(١) مَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ بَالِغًا مَعَهُ رُبَّ مَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ

(١) مَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ بَالِغًا مَعَهُ رُبَّ مَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ

(٢) مَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ بَالِغًا مَعَهُ رُبَّ مَدَّ فِي يَدِهِ مَدَّ

فَإِنْ دَنَا كُنْهَهُ عَنِ ذَاتِ الدُّسُورَةِ أَوْ تَحَاوَرَ شَبْهَتَانِ

اخرجه مسلم في ۳۹ - كتاب السلام، ۳۷ - باب قبل حياض وعصرها، حديث ۱۲۹

ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ، إِذَا رَمَى بَدَنُهُ فِي الْقَوَى ثَلَاثِي أَيْ جَدُّهُ قَالَ - بِأَحْيٍ^(۱) قَالَ عَسَى يَرُدُّ - حَوَّوْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَلَا يَنْظُرُ فِي صَبْرٍ هَا - إِنَّ ظَهْرَتَ فِي يَوْمٍ مَرْدًا، اه

(فَإِنْ بَعْدَ) وَ صَبْرٌ لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ أَيَّامٌ عِدَّةُ الْإِنْدَادِ بِأَنَّهُ يَوْمٌ (فَإِنْ تَوَلَّاهُ) (فَقَدْ تَوَلَّى شَيْطَانًا) فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ، فَإِنَّهُ كَذِبٌ، قَالَ لَهُمْ: لَمْ يَكُنِ الْإِنْدَادُ حَرْمًا، قَالَ عَصَى، لَأَنَّهُ إِذَا رَمَى يَدَهُ بِالْإِنْدَادِ مَا أَتَى لَيْسَ حَرْمًا، ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَلَا مَعَهُ مَسْمُومٌ وَأَنَّهُ شَيْطَانٌ، فَتَنَّهُ مَسْجُوعٌ

قَالَ الْبُخَارِيُّ لَا يَرَى إِلَّا مَا مَحْصُوقٌ فَتَنَّهُ وَجَدَ رُبُّهُ، قَالَ الْأَمَنِيُّ عَنِ الْمُوَحِّبِ لِبُزْجَرٍ لِإِسْلَامٍ أَوْ خَدِيفٍ الصُّورُ مَسْمُومٌ، مَعَ عَصَى فَإِنْ كُنِيَ الثَّلَاثِي مَحْصُوقٌ وَتَوَلَّاهُ مَعَهُ مَسْمُومٌ أَهْوَى إِلَّا أَنْ يَأْتِيَ مَحْصُوقٌ اللَّهُ يَمُنُّ بِهِ يَدُورُ ذَاتُ لَا تَعْنِي مَعَهُ مَسْمُومٌ أَوْ كَاكُورٌ، وَبَدَنُ بَدَنِهِ قَوْلُهُ ﷻ إِنَّهُ كَاكُورٌ يَدُورُ شَيْطَانًا، وَبِهِ حَرْمٌ سَبَاحًا، قَدْ هِيَ فَتَنُهُ وَفِي^(۲)

فِي الْإِسْلَامِ وَفِي مَعْنَاهُ إِذَا رَمَى يَدَهُ بِالْإِنْدَادِ عَصَى أَرَادَ لَيْسَ مَعَهُ وَفِي الْيَهُودِ وَلَا مَعَهُ مَسْمُومٌ مَعَهُ، حَرْمٌ شَيْطَانٌ، فَإِنَّهُ لَا حَرْمَ لَهُ فَاقْتُلُوهُ، وَلَوْ يَجْعَلُ فِيهِ سَبِيلًا يَدُورُ عَلَيْكُمْ بِهِ، فَخَلَفَ بِمَوَاسِرٍ وَمِنْ أَسْلَمَ، اه

(١٣) باب ما يؤمر به من الكلام في السفر

١٧٦٨/٣٤ - حديثي مائة. به يذم أن يشترط أو يذم كان

بها وصح رجله في السفر

(١٣) ما يؤمر به من الكلام في السفر

ما يؤمر - بينا بمجهول - به من الكلام أي الدعاء - في السفر

أي ما ينبغي أن يقرأ من الدعاء في السفر

١٧٦٨/٣٤ - (مائة أنه سنة) قال ابن سعد سر في «التجويد»^(١) هـ

الحديث يستند من وجوه يحتاج من حديث عبد الله بن مروحس والبراء وأبي

هريرة وس عمر - رضي الله عنهم - هـ وحديث أبي هاشم «الخص» من

«الحرر المتجر» حديث عبد الله بن مروحس إلى سمرقاني^(٢) والستني، وحديث

البراء إلى أبي يعلى وابن السكيت وسعيد بن أبي هاشم إلى سمرقاني

و«أحمد» «الخص» ويعود في سفر من دعاء السفر الحديث، وبراء

إلى مسلم وأحمد بن حنبل والنسائي وابن ماجه، يعني من حديث ابن مروحس

«أن رسول الله ﷺ كان إذا وضع رجله» - البراء وسكون أجيب (في

العمود) يفتح العين المعجمة يسكون براء سري معجمه قال صاحب

«أحمد» يعود ذكوات كثر الجميل، قد من جلد أو حبس، وجل هو

الذكور مطلقاً مثل إذا ذكوات سرج كذا في النهاية: انتهى وهو لماحي

الذوات من ارتحل كالركاب للشرح، هـ

ومرحم البخاري هـ ذكوات كذا وانظر هـ دار الحافظ^(٣) قبل ارتكاز

يكون من الضميمة الحسب، المر لا يكون لا من الجند وقيل: هما

مرادفان، أو انفرد لجميل وركاب مدرس، هـ

(١) (٢٥٦) والحقبت في التمهيد: ٢٦٦ ٢٥٢

(٢) خرجه سمرقاني في الدعوات (٢٤٢٩) والناظر لم لأحمد (٢٧٢/٨)

(٣) الفتح ليدري (٦٩/٦٩)

وفي كتابه المصنف رئيس صوره يظهر في بيان وأهل

هذا المذاهب مما صح عن النبي ﷺ من سوره في من غير ما يرى غيره وغيرهم
 وسوره مسلم عن ابن عمر في كتاب الحج ٧٥ ما يقول إذا ركب إلى
 من الحج وغيره، حديث ١٧٥

مثله محدوده أي لده سافر واشتغف بهما رمي وحدثه وزعمه عنه بيان
 يشتهر فيه السير لليلة ثم قيل بسدة وسمعه دعاء على الخليل كذا في
 "المحلى" من التمهيد (ومن كتابه المصنف مع اللام محقق مسي مسمى
 الرجوع، وفكاهة مع كتاب الهجرة راسد، مع المص بالانكسار من سده
 الهج والسرور، الاصله طرده له من سده لسفر من سده الهج مع الرجوع
 ما يعود غير مقضي انحاء و مصداقاً بمثل أو مرفق كذا في المحلى)

وفي هامش المحقق في سده لده لا يبعد من كل منظر بعقب
 الكذا، وقال الأماجي (١) يريد أن يثقل إلى ما يقضي كذا من قواف ما يريد
 و وقوع ما يحظر (ومن سوره المظفر) شفع الله أصحابه مقدر ميسر (في
 المال والأهل) وهو كل ما يسره انظر إليه بهما

وال صاحب "المحلى" يدان بقصد بعض ما أو أهله من التوجه
 والآداب، قال الأماجي بهذه الامعاء من أن يكون في أهله وماله ما يسره
 انظر إليه، يقال من سوره المحقق ومصر فريح، هـ

وفي هامش المحقق في من أن يفتح ظانك أو هاجر في الاصل
 (٢) أي وفي المحقق من ركب يسمو في سببه ما وبذكره لا
 رده ان سلك لا يسلط شمر وسوره كذا رده ببيضان، هـ صاحب
 "المحرر" وبه الطبراني عن عبد بن عامر

وفي "المحقق" أيضاً قال يفتح (٣) يا خير إذا خرجت في سفر أن

يرتحل

أخرجه مسلم في ٤٨ - كتاب نكح والدخاء والنفقة والاستنساخ ١٦ - باب النفقة من سوء الفقه، وذكر المشقة، وحبره، حديث ٥٥٢، ٥٥٣

(١٤) باب ما جاء في السفر للرجال والنساء

يرتحل من حد السفر، قال الناجي^(١) يريد أن يتوارب مدة مقامه فيه، فإن ارتحل^(٢) وشوط مع ذلك الحضور والنية، وهي استحصال أنه إذا ارتحل إلى النقص به، وأنه العبد المصنوع، فلو قاله أحد وافق أنه سوء شيء، فإله لم يلقه بنية وقوة يقين، اهـ

وفي المحلى وفيه رد لما كان يعمل أهل أجنحة عن كونه إذا ارتحل مثلاً قالوا: يعرفه بهذا الروايات بين كبار الجرح، ومنه قوله تعالى ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾^(٣)، اهـ

(١٤) ما جاء في السفر للرجال والنساء

(ما جاء في الوحدة) قال الزركشي^(٤)، يفتح الحواويج ويسفر، وأنكره بعضهم، اهـ (في السفر) أي يسافر وحده (للرجال والنساء) يعني هذا الحكم لا يخص بأحد النوعين، بل يعمهم كليهما، والروايات التي ذكرها الإمام في هذا الباب صريحة في الجمع عن الوحدة في السفر، وإليه يظهر ميل الإمام إذا اكتفى بذكر هذه الروايات العديدة، وعند الجمهور هذه الروايات إما مسبوقة أو مضمومة على حد خاص، وقد مرجه البخاري في «صحيحه» لباب من يبحث

(١) القسقي، (٢/٢٠٢).

(٢) شرح الزرقاني، (٤/٢٩٠).

(٣) سورة العن، الآية ٣.

(٤) شرح الزرقاني، (٤/٢٩٠).

٣٥/١٧٦٩ - حدثني مالك عن عبد الرحمن بن حرملة، عن
عمره بن شعيب، عن أبيه، عن حماد، أن رسول الله ﷺ قال:

رسالة من غير أمانة في عنه موثق ومضمون في الصحيح .

وهي المروية في " قول أبو عمر بن محمد بن حبيب الآثار، في ٥ هـ فاستمر
لواءه، وحصل في الآثار، وهو ذكره في الأثر، وهو موثق من سعد بن
برقة ومحمد بن .

ان قوله " تحلف الآثار، في ٥ هـ بشكل عليه ما يده في سلام
الحدث في ١٠ هـ . جماعة مقروناً في ١٠ هـ .

٣٥ ٧٠٩ - (مالك عن عبد الرحمن بن حرملة) الأسدي (عن
عمره) صحيح بن (أبو شعيب) بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن (أبو
أبيه عن حماد) بن حماد بن أبيه عن حماد بن حماد بن حماد بن حماد
في أول البصر

(في رسول الله ﷺ قال) في ١٠ هـ . (أبو كلاب) الحافظ بن الحديث ورواه
اصحاب ليس من عمرو بن شعيب عن أبيه عن حماد بن حماد بن حماد بن حماد
في ١٠ هـ . الحافظ وهو حديث حسن لإسناد. قد صححه ابن حرملة
والحاكم ومرجه بحاكم بن حبيب بن حماد بن حماد بن حماد بن حماد

وهي المروية في ١٠ هـ . (أبو كلاب) الحافظ بن الحديث ورواه
اصحاب ليس من عمرو بن شعيب عن أبيه عن حماد بن حماد بن حماد بن حماد
في ١٠ هـ . الحافظ وهو حديث حسن لإسناد. قد صححه ابن حرملة
والحاكم ومرجه بحاكم بن حبيب بن حماد بن حماد بن حماد بن حماد

(١) هذا في الأصل، والصورات بحسبه ربيعه على اختلاف لأموال به انتهى، انتهى،
هو بحسبه بن عمرو انتهى، ورد في اسمهم مسلم بن حبيب بن ١٠ هـ فلهذا
يقول في ١٠ هـ . غير أبي سعد

(٢) شرح الزاوي (٤) ١٣٩

«ثُمَّ أَكْبَثُ شَيْطَانًا وَالرَّكَابُ شَيْطَانًا وَثَلَاثَةٌ رُكْبَةٌ»

آخر حدیث ابو داود فی ۱۵ - کتاب الجہاد، ۷۹ - باب فی الترحیل بسائر
وسعه والترمذی فی ۶۶ - کتاب الجہاد، ۴ - باب ما جاء فی کفر حبة اذ یسافر
الرجل وحده

شیطان، واثنتان شیطانان، خرجا من عند لبر، وقال لا مری لانکرمه لان
الكتاب معلوم بمرقوعاً (۱)

وفي التلمیذ (۲) قال ابن عبد البر كان مجاهد یكر هذا الحديث
مرقوعاً ویجعلہ قول عمر، ثم أخرج من صریح ابن أبي سراج عن مجاهد أنه
قيل له إن النبي ﷺ قال: لو جد في أسير شيطان، والاشياء شيطانان؟ قال
لا، ثم شك النبي ﷺ، فذكر بعض من تقدم من الترفاسی

(الراكب) انواحد، فان من عبد الله وفي معناه حل الواسط (شیطان)
اي جدد عن البحر في الاسر ویرلق، وهذا من الكتب ثمة بقال شر شطرون
أي حیلته، وفي «تصحیف» روی عن عمر - رضي الله عنه - أنه دل في رجل
سافر وحده أنهم إذا حدث من شأنه (۳)

(والراكبان شيطانان) كتاب، والثلاثة ركبة، يصح فيكون أي جماعة، وفي
التحلیف: «بإذن الله على الجماعة» وفي التمهیدة التركب اسم من أسماء
الجموع، كعب ورجل، ولذا حُفِرَ عن لفظ «رجل» جمع راكب، كصحب
جمع صاحب، ولم يكلمه فثبت لفظة في تصغيره «دويكيون» كما يقال
صوبحيون، ولذا رك في الأصغر هو راكب لأن خاصته، ثم اتسع به، وأطلق
على كل من ركب دابة، كذا في التمهیدة (۴)

قال ابن أبي شيبة (۵) قول ﷺ انرك شيطاناً يريد - والله أعلم - حكمه

(۱) «توضیح بحواله» (ص ۳۷)

(۲) «مرود التمهید» (۳۶۲)

(۳) «التمهید» (۳۰۳/۲)

مكة المكرمة
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وعلى
آله وصحبه
والمسلمين
أجمعين
والله اعلم
بما
نعمون

قرودوں میں سے ایک اور خاص نسل بھی افریقہ میں پائی جاتی ہے جس کا نام "گوریل" ہے۔ یہ بھی ایک بڑا اور طاقتور جانور ہے۔

[illegible]

تربيتي في دسجد فوق ابراهيم بيده بي اوجده في حلقه
فقطار داسه بسدر في شعبه وقلب داسه في اوجده
فوق في شرف حيا داسه غله داسه الا في اوجده
بسدر داسه داسه في داسه افر

١٧٧٠/٣٦ - وَحَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَرْمَلَةَ، عَنْ

سَعِيدِ بْنِ أَنَسٍ، أَنَّهُ قَالَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وَفِي «الْمَرْقَاةِ»^(١) أَنَّ سَعْدِي هُوَ شَيْطَانُ أَبِي عَاصِمٍ، كَقَوْلِهِ
عَالِي «شَيْطَانُ تَلْمِيزٍ وَتَلْمِيزٌ» أَبِي عَصَانٍ.

وَفِي «الْمَرْقَاةِ»^(٢) هُوَ «رَاكِبُ شَيْطَانٍ» لِقَوْلِ الْجَمَاعَةِ وَتَعْبِيرِ
الْمَعْبُوثِ وَعَدَمِ التَّعْيُونِ عَنِ الْحَدِّهِ وَامْتِنَانِ اسْمِهِ وَالرَّاكِبَانِ شَيْطَانَانِ إِذْ رَكِبَ
مَامُ الْوَاحِدِ أَوْ مَرُوسٌ، وَاصْطَرَّ لِأَخْرَجِ بَعْرٍ مِمَّا هُوَ لَهُ، وَذَلِكَ لِتَضَاهِيهِ بِمَعْنَى
مَشَى الْوَاحِدِ مَعْتَمِدًا مَعَهُ، وَكَذَلِكَ مَشَى لِاتِّبَاعِهِ وَمِنْ رَاكِبٍ مِمَّا هُوَ لَفْظٌ
أُطْعِمَ الشَّيْطَانُ وَمِنْ أَطْعَمَهُ فَكَانَ هُوَ، وَلَمْ أَطْلُقِ لِقَوْلِهِ اسْمُهُ حَلَبَةٍ.

وَفِي تَفْصِيلِ الشَّيْطَانِ مَعْرِى الْحَدِيثِ لَمَّا رَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَنَسٍ
مُرْسَلًا وَبَدَأَ بِهَذَا هُوَ وَكَانَ الشَّيْخُ فِي الْمَدِينَةِ^(٣) عَنْ تَعْرِيفِ وَلَدِي
أَسْرَحَ عَنْ تَبَعِهِ الْكَلْبُوكِيِّ - هَذَا صَوْرَةٌ - قَوْلُهُ «الرَّاكِبُ شَيْطَانٌ» فَإِنْ كَانَ
ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ لَعَلَّةَ الْكَلْبِ، ثُمَّ رَجَعَ بَعْدَ سَاعٍ الْإِسْلَامِ فِي أَسْفَرٍ وَحْدَهُ
وَجَلَّ هُوَ حَاقٌّ، وَإِلَّا لَاقَى الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ كَذِبٌ عَنْ سَرُورِهِ بِكَالِيَةٍ وَمُشَافَهَةٍ وَعَلَى
الْأَوَّلِ فَكَانَ إِصْلَافُهُ عَلَيْهِ بَعْدَ أَنَّهُ مَعْرُوسٌ لَهُ، وَهَذَا لَيْسَ بِإِسْلَامِهِ، وَهُوَ قَدْ
شَبَّهَ بِوَلَدِهِ الْأَوَّلِ قَوْلُهُ ﷺ فِي بَعْضِهَا أَحْسَنُ تَعْبِيرٍ لِقَوْلِهِ لَا تُخَافُوا إِلَّا اللَّهَ
عَالِيًا، أَوْ

١٧٧٠/٣٧ - (مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَرْمَلَةَ) بِمَنْعِ الْأَعْيَانِ وَسُكُونِ الْإِسْلَامِ.

لَمَّا سَمِعْتَنِي (عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَنَسٍ) أَنَّهُ قَالَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
وَقَوْلُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(١) مَرْقَاةٌ: مَرْقَاةٌ (١/١٤٩).

(٢) مَرْقَاةٌ: مَرْقَاةٌ (١/١٤٩).

(٣) مَرْقَاةٌ: مَرْقَاةٌ (١/١٤٩).

«اَسْطَاطُ يَهْدُ دَهْ حَدْ وَلَا تَنْبِي دَا كَاوَا ثَلَاثَ لَهْ يَهْدُ يَهْدُ»

«صَبَّحَ مِنْ صَرِيحٍ عِنْدَ الرَّحْمَنِ بِرَأْسِي الرَّبَادِ، وَبَعْدَ الرَّحْمَنِ مِنْ حَرَمِهِ عَنِ
مَعْدٍ مِنْ أَلْفٍ... عَنِ أَسِي هَرَمِهِ وَآلِ... سَرَا... يَهْدُ كَلَا فِي
الرَّوْقَانِي»^(١)

وفي «المحلى» حَرْجَةُ الْبَرَاءِ مَوْجُودًا عَنْ أَسِي هَرَمِهِ... فَلَمْ يَلَمْ
عَرَدَ فِي الْمَجْمُوعِ أَوْ... عَرَدَ الرَّحْمَنِ مِنْ... وَهُوَ ضَعِيفٌ
وَمَا دُونَ... (الْمَشْهُودُ يَهْدُ) ضَعِيفٌ أَيْ... وَهُوَ ضَعِيفٌ
بِكَسْرِ هَاءٍ وَالْمَجْمُوعِ مُشَدَّدَةٌ عَلَى الْوَجْهِ... مِنْ أَسِي هَرَمِهِ لَقَدْ بَدَأَ (بِأَوَّلِهِ)
وَالْأَسِي

قَالَ الشَّاحِي «يَحْتَمِلُ» وَآلَهُ أَعْلَمُ... يَرِيدُ أَنَّهُ يَهْدُ بِحَبَالَتِهِمَا وَالْأَسِي
عَلَيْهِمَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ أَنَّهُ يَهْدُ بِالْأَسِي... وَبِأَوَّلِهِ يَهْدُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ
يَرِيدَ أَنَّهُ يَهْدُ مَعَهُمْ وَبِأَوَّلِهِمْ عَنِ الْبَرَاءِ وَبِأَوَّلِهِمْ بِحَبَالَتِهِمَا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرِيدَ
بِأَوَّلِهِ وَالْأَسِي بِبِأَوَّلِهِ... وَيَحْتَمِلُ... يَرِيدُ أَنَّهُ لَمْ يَحْتَمِلُ بِأَوَّلِهِ
وَالْمَعْدُ... وَأَنْ يَحْتَمِلُ... مِنْ أَسِي هَرَمِهِ... وَالْأَسِي

وفي «المحلى» يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَرْدُ شَيْطَانًا... كَمَا هُوَ ظَاهِرُ
الْقَصْدِ فَإِنَّهُ مَعْرِضٌ لِأَسِي فِي الْغَايَةِ وَالْأَسِي... كَانُوا ثَلَاثَةً أَيْ
فَصَاعِدًا (لَمْ يَهْدُ يَهْدُ) لَأَنَّهُمْ دَكَّ... مَعَهُ عَلَى الْفَصَادِ

قَالَ الرَّوْفَانِي «... مِنَ الْحَدَارِيِّ وَصَحَّحَ السُّنَنَ عَنِ أَسِي هَرَمِهِ
وَحَسْبُ اللَّهِ... مَرْدُودًا... الْمَرْدُودُ... مَرْدُودًا... وَأَرَادَ بِهَا
بَدِيلًا وَحَدَّثَهُ... قَالَ أَبُو عَمْرٍو... الْحَدِيثُ... وَأَرَادَ بِهَا

(١) مَرْجِعُ الرَّوْقَانِي، ص ٢٩

(٢) «لَمْ يَهْدُ يَهْدُ» ص ٢٩

(٣) (٢٩) / (٢٩)

[illegible][illegible]

قلب و حديث من عبد - رضي الله عنه - قد خرج في مجمع
الرواية - مختصراً ومختصراً في ذكر رجل الأثر - براد في قوله - ما
يسير في حياته يترك - إذ خرج من في حشره في عفة مسلمة - عاتقها
عنه لانه لمضي - هذا أروع عرف - سمي أو دعي لمصاحبه العربيه - وخرج
رحاله الحديث وقال في آخره **عَلَيْهِ** **أَدَانَهُ** **عَدُوُّ** **اللَّهُ** **أَبُو** **حَتْلُ** **وَدَانَا** **عَدُو** **لِي**
يَوْمَ **الْقِيَامَةِ** **وَرَوْاهُ** **الْأَوْسَدُ** **بِهِ** **عَدُو** **اللَّهُ** **بِر** **مُحَمَّدٍ** **بِ** **أَخِي** **رَه**
وَهُوَ **صَلَّى** **أَخِي**

24 'T+; t=0.000 62' (1)

425 576 600

يُؤْمِنُ بِمَا فِيهِ وَالْأُخْرَى سَائِرُ سَائِرِهِ

قال الثوري^(١) "أما ما عطفه بـ 'و' فمطعون بـ 'و' عطفاً انتقاه وهو كبير، وقد
 قالوا لكل - فمعه لا عطف، ويجمع في الاسم من جهة ما ليس وسطهم من لا
 يدع عن الشاعرة المنجدة، وصرفا لغيره شهرته، قوله فيه محبر ذلك، اهـ
 مستمرا

(يؤمن بما في اليوم الآخر) قال صاحب^(٢) "مضمومه أن انتهى المذكور
 بخصر المبررات، فخرج بكلام ما كانه كأنه 'و' مربية، وقد قال به بعض
 أهل العلم - وأجيب بأن الإيمان هو الذي يستمر يستفيد به حقا - الشارع
 يسبح - ويحمده فذلك فيه به، و أن يؤمن به ثم يؤكد التحريم، ولم يحصه
 به إخراج ما سواه، اهـ

قال صاحب^(٣) "هذا معنى الاستبصار، يريد أن محالة هذا ليس من أفعال
 من يؤمن بالله وبما فيه من غيره في الآخرة لسائر، كذا في جميع السج المبررة
 بدون، فإذا كان في قوله بـ 'و' منها في سجع أو بـ 'و'، قال الزبيدي^(٤) "حتث
 الرواية بدون أن يظهر قولهم 'جميع' بالمعنى في غير من أن وراءه صمغ موضع
 مع على الاستدلال وسائر موهبة مع على لما عليه، فيجوز دونه - مع
 بالهناز أن، قاله في أبي الحارثي

(مسيرة) كذا في السج بـ 'و' منه بـ 'و' بـ 'و' بطريق السج - وكذا في
 'المحلى'، وقال مصنف يسر معبر السير كميته بمعنى الحبش، وكذا
 كذا في لفظة، وفي متون السج البنية - - - - -

(١) شرح صحيح مسلم، لتوفي (١٧٩/٤)

(٢) فتح الباري (٧٨/٢)

(٣) المطبوع (٢٠٤/٧)

(٤) شرح اردقني (١٢٥٢/١١)

(١٥) باب ما يؤمر به من العمل في السفر

١٥ - فصل في محرم السفر من حرم عليه نكاحها من النكاح الذي لم
 انصهر فيه ، وهو : حلاله ، فلهذا حرم على الكافر ولا محرم عليه ، والله
 اعلم بالصواب ، وأخرجهم بعضهم عنه في التزويج ، بسبب ما لا
 الحرسوا ، وحرم الله الكافر من الكافر ، وسيرجه ، والله اعلم بالصواب .
 اهـ يعني لأمر حرمه هؤلاء حيث من عليه .

ثمها : بسبب أو صهر أو دفع ، إلا أن ما كانا - رضي الله عنه - ذكره
 فيها صرحا ، مع أن وجهه لعمري ، أنه وحده الحريم ، ولا لغيره إلى
 السفر من غيره ، لأنه ليس كغيره ، بل هو من سائر المصاهرة ، وإبراهمة
 إلا أنها حسب غيرها القوم من السفر عن مكانه بسبب وعنده فباحي
 بمصاهرة الكافر ، وهذا وعلم شععه عنها ، وهو غير صحيح ، لأنه لا
 فتشخان من حيث أني سيد في ، مع ذلك معناه التمسك ، هـ

والذي هو : أن من كان في السفر ، فإنه لا يحرم له
 وهو يسمع في غير الحج ، والمدينة ، والمدينة ، والله اعلم بالصواب ، والله
 ذلك من شرائط الحج ، هـ

فصل في عدم الكلام على هذا مضمنا في أكثر كتب الحديث ، وذكر
 الإمام مالك رضي الله عنه ، هذا الحديث لم يسمع من غيره ، والله اعلم
 أم يحل له سفر دون الحج ، وأخرى ، لا يحل سفره .

(١٥) ما يؤمر به من العمل في السفر

(ما يؤمر به ، بناء المجهر ، من العمل في السفر) في باب الأعمال
 والآداب ، أي : ما يؤمر به في السفر .

٣٨, ١٧٧٢. *عنقسي* بيت عن أبي عبد مؤيد حبيب بن

محکمہ انسداد دہشت گردی، علی شاہد سٹریٹ، لاہور۔

[illegible]

(۱) خاندان بن معقل، دگلایع الحمصی لشامی، ثمة عاید من واد
سنة، مرسا کثیراً، مات سنة ۱۰۱۴، ولید بعد ذلك، هلال ترک سید
رحلاً من اصحاب النبي ﷺ وکان از کبریا حنفیة عالم معامة الشیخ (یرحمه)
ابن ابی النبی رحمته، وهذا تلخیص من الخاط الرفع النکمی

۱۔ اہل بیت علیہم السلام کی زندگیوں پر روشنی ڈالنے کے لیے لکھی گئی ہے۔
۲۔ اہل بیت علیہم السلام کی زندگیوں پر روشنی ڈالنے کے لیے لکھی گئی ہے۔
۳۔ اہل بیت علیہم السلام کی زندگیوں پر روشنی ڈالنے کے لیے لکھی گئی ہے۔
۴۔ اہل بیت علیہم السلام کی زندگیوں پر روشنی ڈالنے کے لیے لکھی گئی ہے۔
۵۔ اہل بیت علیہم السلام کی زندگیوں پر روشنی ڈالنے کے لیے لکھی گئی ہے۔

فمنه وهي كذا، فإن كان هذا في كتاب الحديث في رواية
مختلفة، كما سألني عليه

١٩٩٩

175-2931 413

١٠٥ ركنه فيه الثواب مجسم، ويروى سائرنا في كتب الأثر
جلد ١

معرفة من كل الصفة، هذا في عائشة أم المؤمنين، قال الرضا له بك من شيء
لا إلا عنه ولا شيء من شيء له إلا عائشة، وأما من مدعيه سابق آخر (أما
ركبتم هذه القوافي) منكم من سجدت سبع فداء (البحر) بسم الله
يكون الجبر، جميع معجماء، هي المعجزة بسبب هذا لأنها لا تتكلم، كما هي
أما ثاني، وفي "المحلى" جميع عهد بالبحر، خلاف العرب، يعني تغيير
بالقوة المعجزة عما هي الصفة (أما بوه) (بمعنى المعجزة) جمع من
وهو "المواضع التي أعيد لربها"، على ما راجح في غير هذا السطر

۱۔ اگر قاضی^۱ دود ارطبی من حدیث بی شریعہ واقعات سے یہاں من
منا^۲، لا نکیرا عینہ سیفیں، ی لا یزعمہ کوہم، لا مستحارہ
مستحارہ حتی عدم مراعات، بعد علی حلہ نہ اور

[illegible]

(٩) قسم الفرقان، ١٤٢٠ هـ.

74 (b) : $\frac{1}{2} \log \frac{1}{2}$ (2)

وَأَمَّا حُكْمُ صَدِيقِ بَيْتِهِ - فَهُوَ كَمَا فِي الْفَتْوَى ۖ

(فما هو عيبه) يا حبيب في مصر السح المصرية كذا في
 (الاصحاح) و... من اسرار... في... من السح...
 (الاصحاح) و... من اسرار... في... من السح...
 (الاصحاح) و... من اسرار... في... من السح...

قال له جي "ان اسو عبید ی اسر عوالیہ، نقل جوت اُسجو عبید اُ اسرعت، ویجملی عذی ک پخون اُسی فاجرا عبیہ ی اُسلو عبیہ ک نام بیعبہ، پھان مح ملان پجو اُ اسو عبیہ فیکون سمی بجو علیہا من اری حشمت، فانکہ ر عذم فی ارض الجدر صعبہ، فثم شجوا عن من جدر و فجمی و من میبہ الاسرا، ۸

واخرج من دود حي حبيب في هربه مبروعاً اراد ان يرمي في
النجس فاعطى دابة رجلها وادبته في النجس فأسرعه السير، ولما
أقضى ان يعبر من كبره على مبروقه، اخرج من دابة في هربه مبروعاً
ولما بعد دابة حبيب فوالا تقصوا المناظر

(بجلبها) بكسر الهمزة ومكون غاصد، ي شحمها، (ياكبر يا أباكم عليه
في أرضي جنبه حرب، ولعلّ مناسه برره هي حجرة^(١)) إذا سافرتم في
الغصاة فاصعوا، (إني حظها من الأرض) وإذا سافرتم في بساتين فامضوا
عليها سيراً ولا غرسكم بالغيل فاحسوا بطريق ربها، (والجوز المأثوم)
وهي أجرة من الأرض سافرتم في الغصاة فاعطوا (إني حظها من الأرض)،

(144/11) 11)

Figure 1

(٣) آخر جزء من مجموع من (١) مادة (١٩٥٦) في ٢٠ بر بارد في 'مجموع' (٢٠٦٩) ١٢، مدور، في (١) (٢٠٦٩)

عن أبي صالح، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «والسعرُ
قطعة من العذاب»

هريرة، نعم، فلم يفرده أبو صالح، وأخرجه الفاريسي والحاكم من طريق
هشام بن محمد عن أبيه عن غاشه بإسناد جيد، فلم يفرده أبو هريرة بل في
الكتاب عن أبيه عن حماد بن محمد بن سعيد وحامد عن أبيه عن حماد بن أسامة
صحيحة، هـ

(عن أبي صالح السمان) لربما، منه وكذا، ونقدم في كلام الحافظ
أن الحديث أخرجه أحمد عن طريق أبي هريرة وأبي علي عن حبيب بن خالد
أبي هريرة، فلم يفرده أبو صالح، (عن أبي هريرة) ونقدم في كلام
الحافظ هريرة أيضاً لم يفرده حبيب بن سعيد، بل أخرجه لأبي هريرة
والحاكم بن حبيب عن عائشة، وأخرجه أبي علي عن حماد عن أبيه عن حماد بن أسامة
صحيحة، هـ

(أن رسول الله ﷺ قال: «السعر قطعة من العذاب») أي حر، (من العذاب) وشيخ
الحارثي في الحديث لم يفرده، قال: «باب السعر قطعة من العذاب» هـ
قال العيني: «وزعم بعضه من لاراه ولا أعلم صحه» هـ قال
الحافظ: «المردود في العذاب لأن ما شئ من الحشفة، أما يحصل في
الزئوف وبشي من ترك التلويح، هـ

وفي المتن: «كما فيه من حشفة العذاب» هـ
الماء والفراد، هـ

قال الحافظ: «مثل إمام الحرمين حين جلس موضع أبيه، لم يكن السعر
قطعة من عذاب؟» هـ

(١) مصاب الناري (٤٤٩/٦)

(٢) حاشية في (٦٢٢/٣)

بمع أحذكم مأنة ومعامه ومأنة حذر انتم ما لا يهمل من
وجهه

ثم علاه في نسخة بعد قوله (يصح) قال أحذكم أرعبت (نوم) أي
كذلك (وطعامه) وثبوته استبعد لثبوته على مرع به نفس^١ على أنه ممنوع
من الجمع، لأن هذا مقول، قال (الخطيب)^٢ بوجه (يضع) عطف عما فيه
سائر الألفاظ، فغير الاستبعاد كالحواش ليس فإن لم كان كذلك فذلك
يصح أحذكم، ج، أي وجه، قال (الخطيب) علم، قال (الخطيب) ورد الجمع
في رواية الحميري بسند، فغير قصة من القصة، أي بوجه، يشمل فيه على
حذاته وحذاته، فغير الحديث، والسراد بالجمع في وثباته، فغير مع
شماه لا أصلي

في «الحسين»^٣ قال الخطيب، أي يسهل لعدم في الوقت الذي
يسوقه من زعمه وعنه، واليوم كسفت يسهل في وثباته، وسبقه الفقر الذي
يحتاج إليه، قال (الخطيب) من وضع عند الضراري يسهل، ولا يهمل أحذكم يسهل
ولا طمأنه ولا ضم، أي حديث من غير، في له حذ، فغير من علي
أوجه ليس له ذرا، إلا مرقة السير، ثم

«فإذا نفس أحذكم جهته» فصح «مرد وسكور» أي، قال ابن أبي
وصهباد بضم نكس، المور في حذته (من وجهه) أي من يسهل، والحر
والمحور، «ولو» أي، في حصل المقصود من وجهه، أي بوجه إليه، كذا في
«المحور»

قال الخطيب، في رواية ابن عباس عند ابن عبادي، إن معنى «أحذكم»
وغيره من سكره، وفي رواية أخرى من «تجرح» «إذا» بفتح حذك من حاجته.

(١) «يضع يلهو» ٢٢٢

(٢) «يضع يلهو» ٢٢٢

فَيَعْبُجِلْ إِلَى أَهْلِهِ

أَخْرَجَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ فِي ٦٦ - كِتَابُ الْعَمَلِ ١٩ - بَابُ التَّسْمِ عَقْلًا مِنَ الْعَدَابِ وَصَحَّاحُ فِي ٣٢ - كِتَابُ الْإِمَارَةِ ٥٥ - بَابُ تَسْمِ عَقْلًا مِنَ الْعَدَابِ، حَدِيثُ ١٢٩

(فَيَعْبُجِلْ) صَبَّحَ ١ - رَوَاهُ يَزِيدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَكَسْرُ الْجِيمِ مُتَّفَقٌ، هُنَا مِنَ التَّصْبِيلِ، وَقَالَ صَاحِبُ «تَحْقِيقِ» يَصْبِحُ الْجِيمُ مِنْ شَرَحٍ يَصْرُحُ، وَهِيَ مَسْحَةٌ مِنَ التَّصْبِيحِ، هـ - أَيِ رَجَعَ فِي رَجُوعٍ (إِلَى أَهْلِهِ)

قَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ: رَوَاهُ يَزِيدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ يَصْبَحُ رَجُوعًا إِلَى أَهْلِهِ. هـ - فِي رَوَايَةِ أَبِي حَتْمَةَ: «فَيَعْبُجِلْ الْكُفْرَ إِلَى أَهْلِهِ» (فِي حَدِيثِ عَدِيٍّ) فَيَعْبُجِلْ أَرْحَلَهُ أَوْ أَهْلَهُ بَيْنَ عَقْلٍ لِأَخْرَجِهِ، فَإِنْ أَمِنَ عَنِ الْكُفْرِ، وَدَفَعَهُ بِمَعْنَى الْإِسْلَامِ عَنْ مَذْهَبِ الْكُفْرِ، أَوْ بَعْدَ لَاهِلٍ هَذِهِ، وَإِنْ سَمِعَ بَعْدَ لَا حِجْرًا فَلْيَنْفِذْ فِي مَحَلَّاتِهِ، هُنَا حِجْرٌ بِرِوَايَةِ ابْنِ أَبِي حَتْمَةَ وَهَذِهِ رِوَايَةُ ابْنِ أَبِي حَتْمَةَ، هـ.

قَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ: إِذَا قُلْتَ: رَوَاهُ يَزِيدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَكَسْرُ الْجِيمِ مُتَّفَقٌ، هُنَا مِنَ التَّسْمِ عَقْلًا مِنَ الْعَدَابِ وَصَحَّاحُ فِي ٣٢ - كِتَابُ الْإِمَارَةِ ٥٥ - بَابُ تَسْمِ عَقْلًا مِنَ الْعَدَابِ، حَدِيثُ ١٢٩

قُلْتُ: حَدِيثٌ فِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي عَدِيٍّ هَذَا حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ لَا يَصِحُّ لَهُ مِنْ حَدِيثِ مَالِكٍ وَلَا غَيْرِهِ، أَمَّا حَدِيثُ ابْنِ أَبِي حَتْمَةَ (وَأَبْنِ عَدِيٍّ) فَمَا قَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ: لَا يَصِحُّ لَهُ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي حَتْمَةَ (وَأَبْنِ عَدِيٍّ) لِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنَ الصَّحِيحِ بِمَعْنَى تَسْمِ عَقْلًا مِنَ الْعَدَابِ، لَا يَكُونُ مَقْلُوبًا مِنَ الْعَدَابِ، لَمَّا فِيهِ مِنَ التَّسْمِ عَقْلًا مِنَ الْعَدَابِ، هَذَا كَالْأَكْثَرِ - بَعْدَ الْعَدَابِ تَسْمِ عَقْلًا، وَإِنْ كَانَ فِي بَابِهِ بَابُهُ، هـ.

(١) فتح الباري (٣/٢٧٢)

(٢) مجلة الفقيه (١/١٤٣)

(١٦) باب الأمر بالرفق بالملوك

١٧٧٤/٤٠ - حَقَّقْنِي مَالِكُ، أَنَّهُ بَعَثَ أَنَّ أَنَا هُرَيْرَةُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُؤْمَلُوكَ بِعَدْلِهِ وَيُؤْمَلُونَ»

(١٦) الأمر بالرفق

بَكَسَرِ أَوْرَثِهِ وَسَكَوَهُ عَدْلُهُ حَرَمَ مَعْلَى بِالْأَمْرِ (بِالْمَمْلُوكِ) وَالْعَجَا بِمَعْلَى بِالرَّفْقِ، وَالْمَوْلُودَ بِالْمَمْلُوكِ رُفْقًا

١٧٧٤/٤٠ - (مَالِكُ أَنَّهُ بَلَغَهُ لِي أَبِي هُرَيْرَةَ) قَالَ مِنْ عِنْدِ السَّوْدِيِّ «النَّجْدِيَّةُ» هَذَا الْحَدِيثُ رَوَاهُ يَرْفَعُهُ بِنِ عَلَيْهِمْ مِنْ طَبَقَاتٍ مِنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ مِنْ مَجَلَّاتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَتَبَعَهُ عَلَى هَذَا الْأَسَدُ الشَّوْدِيُّ وَرَوَاهُ مِنْ عِيَّةٍ وَغَيْرِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَشَّحِ عَنْ عَدْلَانَ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَهَذَا (إِسْنَادُهُ) مُصَحَّحٌ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالنَّقْلِ، وَهُوَ أَكْثَرُ، أَمْ كَمَا فِي طَابَعَتِهِ

وَعَالَهُ بِسَمَوَاتِي فِي «سُورَةِ» عِنْدَ الْجَوْدِ وَالْمَعْرِفَةِ فِي الْأُظْرَافِ - رَوَاهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عَدْلَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ هُرَيْرَةَ، وَتَابِعَهُ التَّحْمُصِيُّ عَنْ هَذَا إِسْلَامَ عَنْ مَالِكِ

قَالَ وَأَعْرَاجُهُ مَسْمُومٌ مِنْ طَرَفَيْهِ هَبْ أَمَّا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّهُ يَكْبُرُ بَيْنَ الْأَشْجِ حَدِيثُهُ عَنْ الْعَدْلَانِ مَوْلَى قَاطِنَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، فَذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِ الْبَابِ، وَفَدَّ وَفَعِ الْحَرْفُ مِنْ نَسَخَ فِيمَا حَكَاهُ التَّحْمُصِيُّ مِنْ رَوَايَةِ مَالِكٍ

أَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلْمَمْلُوكِ، أَيُّ الرِّفْقِ ذَكَرَ كَانَ أَوْ أَشَى حَبْرَ مَعْدَمَ (طَعَامَهُ) بِالرَّفْعِ عِنْدَ مَرَحِهِ (وَكُسُونَهُ) عَطَبَ عَلَى طَعَامِهِ، وَتَكْسُوهُ بِكَسَرِ

(١) (ص ٢٤٩)

(٢) تَقْرِيرُ التَّحْمُصِيِّ (ص ٥٧)

ساجد و غیره

انکاف و حسب سعاد و النکیر افریح و به ویرا هی التبریل و فی سوروی بنه
بالطعام و النکیر علی سائر اسود و انی بصلاح اینها اشد و بالمرحوف
قال المرحوم فی وجهه انی لا ابدع ولا تخیر علی التلاقی بائد

ویدار
ویناد فی سجدة و افعاله و هم و رب ابر^۱ عن انبی^۲ فی^۳ ان من کان
افحود یحب یده فلنمضه هه^۴ کن^۵ و نسبه من یلیس^۶ یحب^۷ ان ید من
مانه اندی من پاکل و منه یلیر و هو یعی من صله کسونه و طعمه بالمرحوف
من الوجه البعد بینه

ویناد اب برید و حبس من ینیس و یکنی دیت علی وجه الناس و
ویناد دیت من پاکل دست من صله لا پاکل من لعد و ینیس بید لا نسبه
انکید؟ قال هو من دیت فی صله یل نه وینیس انی تر؟ قال لم یکن له
یوسد جدا و غیره

قال المور^۸ سحت حلیت انی در = رخصی انه هه = لایر بطلانهم
من پاکل نسبه و اناسهم من ینیس محمول علی ان استحباب لا علی
الزحباب و هذا یوحیای المسلمین و انی فعل انی تو = رخصی انه هه = هی
کسوه علامه مثل کسونه و فعل و حسد و وینه یج و علی = وحقه
المحمول کسبه با حیره و بحسب جد و لا یحسد من = کسبه من جم
نقله السید و بانه او دوه او دقه حتی و اکثر اسد علی هه = او = خدایا

(۱) اشرح در نام (۱) ۳۹۰

(۲) متصو (۷) د ۳۰

(۳) أخرجه حاک فی کتاب الایمان (۴۰۶)

(۴) اشرح صحیح مسد للمور (۱۱) ۲۲

ولا يكلف من العمل إلا ما يطيق

تدريج مسطور في ٢٧ - كتاب الامتنان، ١ باب ابراهيم كسبوا من
وكله وثباته من طبع ولا يعلقه ولا يعلقه حديث ١١

عن عائشة رافعة لما روي في مسند أبي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله
مواضع لا يحمده

وبالاحتفاظ في ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
ماكل للتعطيل الذي قد سجد من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
الاحتفاظ في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
الاحتفاظ في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
الاحتفاظ في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع

عن النبي صلى الله عليه وآله في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع

ولا يكلف من العمل إلا ما يطيق
في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع
في طبعه من ١٠ - باب ابراهيم كسبوا من طبع

الْكُتُبِ، فَإِنَّكُمْ مَنِي كَلَفْتُمُوهَا ذَيْبًا، كَسِبَتْ بِفُرْجِهَا . . .

الهندية والمصرية، وهو جمع نضاد المهمة وسكون اللون مصفود قال صاحب
«مختصر الصحاح» المصنوعة بالكسر حركة الفصح، عمله الصناعة، اهـ

قال تعالى ﴿وَتَأْتِيَنَّ مَنَاسِكُكُمُ إِلَىٰ مَنَاسِكِكُمْ﴾ الآية، ومصنفه صاحب
«المحلى» ينفع الصاد والعمى منها نعتا ساكنة، قال والمراد به حركة لرحل
ومصنعه، اهـ

قال صاحب «المختار» بضم الميم والمد، وقال الأزهري: انصبه عند
الحاضرة المحل والكرم والأرض، وعرب لا يعرف الصيغة إلا الحرف
والصناعة، اهـ

(الكسب) بالنصب ممنون لا يكثر (فإنكم مني) جمع الميم ووجه التوجه
بمعنى إيتاء، وفي المصحح الهندية «منى ما» ردت ما (كلفتوها) بصيغة الجمع
من التكسيف (ذلك) أي لكسب في هذا المعنى (كسبت بفرجها) قال
الناجي^(١) يريد أنها إن أثمرت خير جاء، وفي نسخة ذلك صنعتها بفرج
اصطرها ذلك إلى الكسب، من أي وجه أمكنها، وكان ذلك سبباً إلى أن
تكسب بفرجها، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا فِيهِمْ عَلَىٰ أَلْسِنَةٍ إِنَّ رَبَّنَا يَنْتَظِرُ
عَرَضَ فَلْيَوِّزْ أَدْبَارَهُمْ﴾^(٢)، اهـ

وترجم البخاري في «صحيحه» ذياب صربية العبد وتعاقد صرقت
الإيمان، قال الحافظ^(٣) «صربية» بمعنى «مفعولة» ما يفترده السيد غفر
عنه في كل يوم، و«صرب» جمع، و«صربها» بالضماء لكونها مظه تفرق
الصاد في الأصغ والأكثر، وإلا فكما يخشى من اكتساب الأمانة بفرجها يخشى
من اكتساب العبد بالسرة مثلاً

(١) «السخي» (٣٠٦/٧)

(٢) سورة النور: الآية ٢٤

(٣) فتح الباري: (٥/٢٢٠)

إِذَا أَغْضَكُمُ اللَّهُ وَعَلَيْكُمْ، مِنَ الْمَطْعَمِ، بِمَا طَابَ مِنْهَا.

سواء كان من باب أحد الحرج الحرم أو لسؤل الحرام أو انتظر انحرول
غير ذلك، كما في الصحيحين، ومباني من الموطأ عن حديث أبي سعيد
الخدري - أو من يستحب أن يقرأ الله، وهو جامع الصغرى بروايات مختلفة
مولد - «عَفَرُوا بَعَثَ سَائِرَكُمْ»، وعن أبي هريرة برواية الحاكم، وروى عنه
بالصحة «عَفَرُوا عَنْ سَاءِ الدَّمِ بَعَثَ سَائِرَكُمْ»، اهـ

وهي المشككة برواية أحمد وغيره عن عبد الله بن عمر مرفوعاً «أربع
إذا كن قيت فلا عليك ما فاتك الدب»، الحديث، وفيه «وعفة في طعمه»

(إِنَّا أَغْضَكُمُ اللَّهُ) اختلف نسخ في سياق هذه الكلمة، اختلافاً كثيراً، وحد
سابق النسخ الهندية هي بالألف، وهكذا في نسخة «المعلى»، وتقدم ما في
الروايات إذ جعله «إذ» يعني سيكون بذلك، أو «عصمكم» بالألف، يعني من
الإلزام، وفي نسخة البجلي «إذ» بالألف في آخره «وعصمكم الله» بدون الألف
يعني من المحرم، وهكذا في بعض نسخ النسخة الأخرى، وفي نسخة «السور»
من النسخ النجدة كالتسمية

(وعليكم من الطعام) يمنع بدم ركس أي من الأطعمة (بما طاب
منها) أي من حل، وجار، من ما يحب «المعلى» ويكون عارياً من
التسعة. اهـ

قال الدحي^(١) «أي بما حل وسبب من التحريم والكرهية» قال الله عز
وجل ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا حلالاً لَكُم مَّا كَفَرْنَا بِهِ قَبْلَ هَٰذَا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُحَرَّمِ ۚ﴾ وكان عثمان - رضي الله
عنه - يقول ذلك في خطبته لتتم موعظة، اهـ.

(١) المعنى (٣٠٤/٢٥)

(٢) سورة البقرة الآية ٥

وَأَحْسَنُ عِبَادَةِ اللَّهِ

المنصحة، وقال الخطابي: المنصحة كلمة جديدة، معناه حجارة الحظ للصالحين، وهي من وحي الكلام، بل ليس في الكلام كلمة مفردة شتوي بها العبارة من معنى هذه الكلمة

وهذه الحديث من الأحاديث التي قيل فيها: «أحد أربع للنبي» ومن عده فيها الإمام محمد بن أسلم الطوسي، وقال النووي: من هو رحمه الله تعالى لمرس النبي صلى الله عليه وآله لأن مصعب في الأمر التي ذكرها، والمنصحة لله وهذه مما هو له أهل، وبخمس من ظاهره وباطنه، ومرغب في سبحانه بعمل طاعته، والرحمة من ساعده تقرأ: مصعبه والجهاد في رد المسلمين إلى

وروى الثوري عن عبد الرحمن عن أبيه تمامه عن حبيب بن علي: وحكي الله عنه: «قال الحواري: بحسب عليه السلام يا روح الله من الناصح؟» قال: الذي يقيم حق الله على حق الناس، والمنصحة بك - الله بمنه وعظيمه، وإقامة حروجه في اللاوة وتحريره في لكتنه، وإعظم معونه، وحفظ حدوده، والمضي بها فيه، ودفن تحريف المظالم عنه، والمنصحة برسوله تعظيمه ونصره حياً وحباً، وإحياء سنة بعينها وحبها والإقتداء به في أحواله وأفعاله ومحبته ومحبته أبه

والمنصحة لأنه يسمي إيمانهم على ما صدر القيام به، وتبهيهم عند العبد، ومن حبههم عبد نهيهم، وجميع أكلهم عنهم، ورد المظالم فالأمر إليهم، ومن أعظم نصيحتهم نصحهم من الظلم يأتي في أحسن، ومن حمله أئمة المسلمين أئمة لأحب، ورفع المنصحة بهم بيت صومهم، ونشر مناقبهم، وسحب آخرهم، ونسبة لدمه المسكين، الشفاعة عنده، والسعي فيما يعود عنه إليهم، ومحبهم ما بهمهم، وكف وجرا لأدي عنهم، وأن يحب لهم ما يحب لنفسه، ويكره لهم ما يكره لنفسه، اهـ

(وأحسن عبادة الله) عز وجل بأن أقامها بشروطها وواجباتها، وما يمكنه

فله اجر، مریں؟

اسم سے کہہ کر پڑھ کر ۹۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے
صبح بخیر دے اور اسے اس کی ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے
صبح بخیر دے اور اسے اس کی ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے

اس سے دعا کریں کہ وہ اسے صبح بخیر دے اور اسے اس کی ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے
صبح بخیر دے اور اسے اس کی ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے
صبح بخیر دے اور اسے اس کی ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے

پھر اس کے بعد ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے
صبح بخیر دے اور اسے اس کی ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے
صبح بخیر دے اور اسے اس کی ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے

پھر اس کے بعد ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے
صبح بخیر دے اور اسے اس کی ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے
صبح بخیر دے اور اسے اس کی ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے

پھر اس کے بعد ۱۰۰ بار اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ اسے

۱۔ اسم سے کہہ کر پڑھ کر ۹۰۰ بار

۲۔ شرح لفظی ۱۳۷۷ھ

۳۔ صبح بخیر ۱۳۷۷ھ

عقد من عند ی، والا فلو کثر الخصم بسبب خلافه چه عمل کرد
بخصم لیسند بدمی وقال بر الیس یہ نہ کل عمل یمکنه جاعتہ
فان وفیر سید الضعیف انه ار لیسند، خصما، وهي عباده ربه «مسانا»
فکان له جر براجیہ، وأجر الزیادہ عیبہ، قال۔ وأتظاهر خلاف عدہ وأنه
من ذلک، فلا یظر حال أنه حر ماحرور علی العبادة

قال المحقق (ع) انه ی (ع) انه لا یسجد ما قبله قبل ذلك، فان قبل
یمرم آن یفرون حر الضعیف من الضعاف. حاشا بکرمایہ بآیه لا
مخلوور هي ذمہ، أو یكون أجره من عند من هذه الجهة. وقد یكون لیسند
جہات احرین بسبب یو اصحاب احر بعد، أو قمراد ترجیح بعد تمؤتی
لحقین علم ب معادی لا خطعما، او

قال المحقق یحتمل أن یكون یسجد الاح محصا بعد یی حد
فیه فاعده ب صرعه السجد، فیسجد علی عباد واحد، ویحرر علی احرین
«لاختیار»، یا یسجد علی مختلف الجہہ، یا یسجد علی له متصفا لأجر له
حتى یحرر من الآخر، او

أما بطریق فی القیادۃ فی حدیث لأشعری من آخر حدیث ویرودها
کأنه حر یا ی احر لیسند واحد ب روح، ویقل له احران علی کل عمل
بعمله من الصوم والصلاة «و غیرہ»، فان القاری یجد علی عبده، وحر یا ی
بوجه، کذا هو، ویقل «جر علی مادہ»، ویا بعدہ، واجر من سجد ویا
بعدہ، فان یحرر فی کل حالت ما یجد فی محققین هؤلاء انہ لا یسجد
أو غیرہ لذلک من من حتی وحدہ حر بالصلاة احر او لیسند حر؟

طلب (ع) من هذه الثلاثة وعبرہم الضاعل من کل ستم جمع من

[illegible][illegible]

وَحُلَّ سِيَّيْنِ ثُمَّ سَيِّدَا مُحَمَّدٍ ﷺ فَلَا يَدُاحِمُ قِيَامًا عَمِيًّا
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - ثُمَّ دَسَّ كَتَمَهُمْ يَوْمَئِذٍ عَلَى سَيْبِهِ لَا لَهُ سَائِرُ
وَقَالَ ذَلِكَ عَالِي بَيْتِهِ بِكَوْنِهِ فَوَقَعَ بِهِ سِرٌّ وَدَفَعَهُ إِذْ جَاءَ جَمْعًا بِمَا كَانُوا
عَالِمًا، يَفْعَلُ بِهِ لَأَمْرٍ عَلَى الْإِيمَانِ سَائِرٍ، بِمَعْنَى تَرْكِهِ لَاحِلٍ وَهُوَ
سَائِرُ مَا يَسِيرُ بِهِ

[illegible]

١٧٧٨، ٤٤ - **وَحَقَّقْنِي بِهَٰذَا اللَّهُ بِعَمَلِهِ أَنْ أَمَّةٌ كَانَتْ بَعْدَ اللَّهِ تَبِي**
عُمَرَ نَبِيَّ الْحَقِّاطِ رَأَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَقَدْ تَهَدَّبَ بِهَيْئَةٍ لِحُرَائِرِهِ
فَدَخَلَ عَلَى ابْنَةِ حَفْصَةَ فَقَالَ: أَنْتُمْ أَرْجَاؤُهُ أَجْلَابُ نَجُوسٍ .

وفي مصنفه: **عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَفَارِسُ بْنُ عَمْرٍو** - **بِهِمْ مَعَادُ الشَّرِيفِ مَعَهُ**

رَأَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَقَدْ تَهَدَّبَ بِهَيْئَةٍ لِحُرَائِرِهِ

بِهِمْ مَطْبَعُ بَابِهَا مِنْ مَعَادِهِ - **وَحِجَّةُ حَاجٍ مِنْ عَمَلِهِ فَانْحَفَا**
وَمِنْ أَمَةٍ يُشِيرُونَ أَوْ يَشِيرُونَ لَهَا - **لَا هِيَ لَا يَجِيحُ لَا مَهْرٍ مَطْبَعَا**
وَهِيَ . . . إِنْ مَاتَ حَقَّقْنِي إِلَهِ - **عَنِ الْمُصَنِّفِ فَقَدْ جَوَّدَ بِالنَّحْوِ الْعَلِيِّ^(١)**

قلت: وقد بقيت في سائر المساجد، وفي الجامع الصغير، برأيه، من حاجة
 عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب - كسب الله له عظيم من الأجر - وروايه
 الطبراني عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب - حسد الأسر غلة أهل الله - عن ابن
 أبي عمير عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب - ^(٢) هو ملاك بن عمارت مرفوع - من أحبا سنة من
 سبي قد اجتمع، لاداء من الأجر مثل أجور من عمل بياء، الحديث

١٧٧٨، ٤٤ - **(هَٰذَا اللَّهُ بِعَمَلِهِ)** ، **لَأَنَّهُ عَمَرُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فِي ذَلِكَ**
مَعْرُوفِهِ، كَمَا سَمَّاهُ (أَمَّةً) بِمِثْلِ سَمِّ (كَانَتْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى هَذِهِ
الْخَطَّابِ) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - (وَلَهَا) يَ لَأَمَةٍ أَمَّا لَعْنَةُ (عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ)
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (وَمِنْ أَمَةٍ) حَمَلَهُ سَاءَ أَهْبَكَ لِحُرَائِرِهِ أَيِ ابْنَةِ بَنِي الْحُرَّائِرِ
(فَدَخَلَ) عَمَرُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَعَلَى ابْنَةِ حَفْصَةَ ثُمَّ يَتَوَسَّوْنَ (فَقَالَ)
لَهَا: (أَنْتُمْ أَنْتُمْ) . . . (أَجْرُهُ أَنْتُمْ) (أَجْرُهُ أَنْتُمْ) (أَجْرُهُ أَنْتُمْ) (أَجْرُهُ أَنْتُمْ)

(١) انظر شرح برهان، ٤٤/٣٩٨، ٣٩٩

(٢) من برهان، ٤٤/٣٩٩

(٣) قوله: **مَعْرُوفِهِ** أي: معروفاً في الأمانة مثله وسبقه، قد مر من قول الله عز
 وجل: **لَا تَنْفَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا بِأَمْرِ** [٤]

•••••

ولا تسهر بانحرثوا، سهر بزيادة فيه ارمي

قال السوي^(١)، سهر، الامة مكثوه اثراس سهر، لا علم احدا خلف
في ذلك الا احد، فيه من بين كل العلم اوى عنها سحر، قد رجع
ا، اتخذا^(٢) من السهر، ومحب لها عطاء، ان نفعه ما ولى، ولنا ان عمر
- وعبي له عه - سهر عه لال انس ولها منفعه، وعال الاشمي راسه
ولا تسهر بانحرثوا، وهذا يدل على ان هذا كذا، مشهور بين السهر لا
يسك حسي بكر سهر - رسي انه عه - دعه عه، وانما هو عله، ان عه
- رسي انه عه - كذا لا ع آف نفعه في حلاله، ولنا ان السهر
فلحراثه، اه

•••••

(١) انظر السهر الى السهر، *

(٢) السهر، (٢١، ٢٢)

بسم الله الرحمن الرحيم

٥٦ - كتاب البيعة

(١) باب ما جاء في البيعة

١/١٧٧٩ - حدثني مالك عن عبد الله بن دينار أن ...

(١) ما جاء في البيعة

عن الربيع بن أبي عمير قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «البيعة لله والبيعة لله والبيعة لله»^(١) ويقال لذلك بيعة وبياعة وهو له تعالى: ﴿لَتَشْكُرُنَّ لِلَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ مِنْكُمْ﴾^(٢) إشارة إلى بيعة الرضوان المذكورة في قوله تعالى: ﴿لَتَشْكُرُنَّ لِلَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ مِنْكُمْ﴾^(٣)، وإلى ما ذكر في قوله تعالى: ﴿لَتَشْكُرُنَّ لِلَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ مِنْكُمْ﴾^(٤) الآية وإن العاقبة المبيعة عبارة عن المعاهدة، سبب سببها ما يعرضه الحائفة، كما في قوله تعالى: ﴿لَتَشْكُرُنَّ لِلَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ مِنْكُمْ﴾^(٥)، اهـ

قال لمبي^(٦) المبيعة على الإسلام عبارة عن المعاهدة والمعاهدة عنه شيئاً - المعاهدة المذلة، كأذ كل واحد منهما يبيع ما صدر من صاحبه من طرف رسول الله ﷺ وعد الثواب، ومن جهتهم الالتزام بالطاعة وقد تعرف بأنها عقد الإمام العهد بما يأمر به الناس، اهـ

١/١٧٧٩ (مالك عن عبد الله بن دينار) الثعفي مولاهم لمبي (ال)

(١) صحاح ابن أبي عمير (ص ٦٥٥)

(٢) سورة التوبة الآية ١١٦

(٣) سورة التوبة الآية ١١٨

(٤) سورة التوبة الآية ١١٩

(٥) فقهنا القاري ١/٢٢٩

١٧٨٠/٢ - وَحَقَّقْنِي مَاتَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَنَسِ

سُبَّ رَفِيعَهُ

عَوْنَهُ عَنْ رَجُلٍ «بِشَيْءٍ»، وَمَعَهُ «أَمْرٌ» هِيَ عَلَى سَبْعِ بَعْدَهُ،
وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ «أَمْرًا» وَ«شَيْءًا» سَيِّئًا يَكُونُ لَهُمْ بَعْدَ اسْتِغْنَائِهِمْ بِهِ
عَنِ الْمَسْئَلَةِ وَبَعْدَهُ، وَذَلِكَ لِقَوْلِهِمْ هِيَ «بِشَيْءٍ» وَ«أَمْرًا» وَ«شَيْءًا»
وَأَمَّا «أَمْرًا» فَإِنَّهُ لَمْ يَبْعَثْ مِنَ الْمَكَلَبِ بَلْ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْحَرَرِ مِنْهُ مِنَ الْخَطِّ
وَالْإِسْبَاطِ، بَلْ هُوَ رَجُلٌ «رَبٌّ لَا يُؤَدِّنُ إِلَى شَيْءٍ أَوْ مَكَلَبٍ» أَيْ هُوَ

١٧٨٠/٢ . (مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَنَسٍ) بِسْمِ اللَّهِ الْكَوْنِ الْوَلَدِ

عَنْ اللَّهِ أَيْمَنِي (هِيَ أَيْمَنِي) بِسْمِ اللَّهِ، وَبِالسَّبْعِ بَعْدَهُ بَحْثُهُ مَعَهُ أَيْمَنِي
وَقَوْلُهُ «بِسْمِ اللَّهِ» وَ«بِالسَّبْعِ» بَعْدَهُ بَحْثُهُ مَعَهُ أَيْمَنِي بَعْدَ حَرْفِهِ
أَيْمَنِي، وَ«بِالسَّبْعِ» أَيْمَنِي «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» وَ«شَيْءًا» هِيَ
«إِسْبَاطُهُ» أَيْ حَرْفُهُ فِي ذَلِكَ، وَ«أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» وَ«شَيْءًا» هِيَ
«أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا»
«أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا»
«أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا»
«أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا»

وَقَالَ لِي «أَمْرًا» «أَمْرًا» «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا»

حَبَابًا، وَهِيَ خَيْرُ أَيْمَنِي بَعْدَ دَفْعَةِ الشَّعْبِ بَعْدَ دَفْعَةِ الشَّعْبِ، أَيْ

«أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا»
«أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا»
«أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا»
«أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا» هِيَ «أَمْرًا»

(١) سورة البقرة (٨١) (٨٢)

(٢) (٢٤) (٢٥)

(٣) (٢٤) (٢٥)

(٤) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧) (٢٨) (٢٩) (٣٠) (٣١) (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي سَلَكُوا بِهَا لَكُمْ بَاطِلًا ۖ كَافِرًا ۖ كَانُوا هِيَ سَبِيلَ النَّارِ ۚ وَمَا لَكُمْ لَا عِلْمَ بِلَاهِ اللَّهِ الْعَظِيمِ

ولا تأتي نُهْثَانِ مَضْرِبُهُ مِنْ أَتِيْبٍ وَأَرْخِلَ . وَلَا تُصْنِكُ فِي مَضْرُوبٍ .

«جاءت بالثاء شاقم صغارا، وتلتزمونهم كبار» وكان اسمها حنظلة بن أبي سنان قتل يوم بدر، فصعلت عمر - رضي الله عنه - حتى استنقى، وتيسم - رضي الله عنه (ولا تأتي بيهتان) أي يكف يثقب سامعه، أي يدهشه لشدته، كما مر. (أر - ر - حواء) (نقروه) أي حنظله (عن أسفا ولوحظا) أي من قبل أسفا فكس بالياء والأوحد عن ثبات، لأن معظم الأفعال شفع بهاء إذا هي، بمراسم ولحوم مل للمباشرة، وقد يعاقب الرجل بجماله ذوبه، ذوب - ذوب - ذوب حسب بذلك فاته الخطا.

وعنه نظير مذكر الأرحل، وجب التكرار بأن المراد الأيدي وذكر
«الرجل» تبدأ، وقبل التمراد ما بين الأيدي والأرجل المثلث، لأن اليدان
تسمى من يحدده الثوب التي هو بين الأيدي والأرجل ثم سرره عن -
«أرأيتني» لا يثقب الثوب بالمعاني كذا حاء حواء جهه كذا في «رأيتني»
والجاء^(٣٦)

وفي «المعنى» عن التفسير كتاب التمرأة ياتعل المولود، فهو -
هو إحدى مئة - كس مالهتاد عن أولئك الذي نطعته بوجهه لأن هذه اليد
تحميه من الشمس، ووجهها الذي تلمسه بين الرجلين، (أر - وهي «أر» -
عسر لا عسر من سنان، أي لا يلحق بأرواحه غير أولاده، وفي رواية
هذه أن كانت المرأة بولد لها أندرية، جعل مكانها علامة، (أر

(ولا تصيبك أي معروفه) كما فيده في الآية الشريفة، قال من حب
«الحمل» - مراد بالمشهور ما عرف حصه عن الشارع، وفي «سببه»

١٧٨٠٢

(٣٦) شرح بروقي، ٤١/٣٩٩

(٣٧) فتح الباري، ١١/٦٥

قال رسول الله ﷺ: «يُؤْتَى اسْتَظْفَرُ وَطَشْرُةٌ»

المعروف به جامع لكل ما عرف به طعنه في الإلحاد في الناس، وكل ما أمر به الشارع وهو عدو، وفي أكثره في المعروف في بيعة ﷺ بسببه على أن غيره ليس بشئ وأكرم، يعني به في محبة الرسول ﷺ، بعد ذلك مع جلالة منزه وهو مكرهه، وأنه لا يمر إلا بالمعروف، عند ذلك شهادة غيره في المعصية، اهـ

وفي «الدر» أخرجه المروزي وغيره عن أم - سلمة - قاتلة - امرأة من اليهودية - هذا المعروف الذي لا ينبغي ما أن يعصيك فيه» قال لا بأس، وهي رواية أخرى عن امرأة من أصحابات قالت: كان يسلم عند علي بن رسول ﷺ، لا يصحب فيه من يعرف وأن لا تحسن وجهه، ولا شئ حياً ولا معروفاً

(فقال رسول الله ﷺ: فيما استظفرت وأظفرت) عطفه مفسر في الطبقي متعلق بمحذوف أي أباهتكر فيما منقطع - كما في «المعجم»، وفي «الترغيب» أخرجه عبد الرزاق سعيد بن منصور وغيره عن حميد بن أبي عبد الله وأحمد بن محمد وصححه، «السبي» واس مائة واس حميد واس السفي وروى مروزي^(١) عن أميمة بنت ربيعة، قالت: «أبى النبي ﷺ في بناء لبيدة، فأخذ عساً ما في القرآن لا يشرك بالله شيئاً، حتى بلغ ولا يعصيتك في معروف، لأن فيما استظفرت وطعنت، فلما أتته ودسوه رجم بها من قميصها، فصوروا في الآل تصافحنا؟» أي لا أصالح الله، بعد قولها لعائشة امرأة أبي بكر لا امرأة واحدة، «نقدم في الحديث السابق في حديث ابن عمر رضي الله عنه - أيضاً - ظفرت ﷺ في منقطع

(١) أخرجه المروزي (٢٢٠٧)

(٢) أحمد بن حنبل (١٠٢٥/١٢٠)، وأبو داود (٣٦٠/١٢٠)، وابن ماجه (١٠٢٥/١٢٠)، وابن أبي شيبة (١٠٢٥/١٢٠)، وابن أبي عمير (١٠٢٥/١٢٠)، وابن أبي عمير (١٠٢٥/١٢٠)، وابن أبي عمير (١٠٢٥/١٢٠)

السبي ﷺ صرل ما جعل حتى أتى الساء فقال ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ الآية، ثم قال حين فرغ: انتر على ريت؟ ذبت امرأته معي.

قلت: ولفظ انبحاري^١ صرل نبي الله ﷺ ذكسي بغير إله حين يجلس انرحل بيده، ثم كس يشقهم، حتى أتى الساء مع لاء، عدن طوختها تقيت^٢ يا ساء كلفتك^٣ حتى فرغ من لاءه كلها، ثم دل حين فرغ امرئ على ذلك الحديث، فيه الأمر بالصدقة واحذركم بآل من ثوبه.

وأخرج أحمد وأبو داود^(١) وغيرهم عن دم عطية غالب أحمد أقدم رسول الله ﷺ المدينة جمع ساء الأنصار في باب فارس بلهن عمر من الحطاب، فقام على لئاب، فسلم، فقال، أما رسول رسول الله ﷺ إليك بياهي على أن لا يتركك الله، الحديث.

وأخرج أحمدكم وصححه عن قدامة بنت عزة أن أختها - حفيدة أقرى بها - وبنت بنت عتبة إلى رسول الله ﷺ تباهده الحديث، وأخرج ابن سعد عن عاصم بن عمرو بن قدامة قال: أقول من يبيع النبي ﷺ م سعد بن معاذ كسنة سنة رافع، وأم عامر بن بريد من الكفر، وحواء بن بريد من السكن، كلها في فائد المشرورة^(٢).

وفي الفتح^(٣) قال: ما روي إلا في ح رول الله ﷺ مكة ومع من سعة أفرجاله وهو عمر بصفا أنه أئله - لعه، وعمر بن الحطاب أسفل منه يُسْمَنُ عنه، وهذه بنت عبد امرأة أبي سفيان مُتَنَبِّهةً مُتَكْرَهةً مع النساء خوفًا من رسول الله ﷺ أن يعرفها، وكذا في التلخيص^(٤) وأد حوا من رسول الله ﷺ

(١) ح (٤٨٩٥)

(٢) أخرجه أحمد (٨٥) وأبو داود (١١٣٩)، وأبو يونس (٩١/٩) ح (٢٢٦)

(٣) فائد المشرورة (١٣٢/٨)

عن قول النبي لعائشة امرأة كفلولي لأمرأى واحدة ز مني قولي لأمرأى واحدة

أخرجه الترمذي في ١٩ - كتاب السير عن رسول الله ﷺ ٢٧ - باب ما جاء في بيعة النساء

والنسائي في ٦٩ - كتاب بيعة، ١٨ - باب بيعة النساء

١٧٨١/٢ - وحديثي حديث عن سيد الله في عصره أن

عند الله في عصر كتب إلى عبد الحميد بن مروان ببيعة فكتب إليه
بسم الله الرحمن الرحيم

إن يدعيها لنا صحت بحسب يده [أحد] فقلت والله إنك لتأخذ عهداً امرأاً ما
رايت أخذته على الرجال، وكان قد بلغ رجاء يومئذ على الإسلام والجهاد
صلاً، إن

(إنما قولني لعائشة امرأة) أو لأكثر من (كفولي لأمرأة واحدة) كما في جميع
النسخ المصرية وبعض الهندية، وفي بعضها بدل مرة واحدة مع النسخة (شدد
الراء والوجه الأول) (أو) تلك من تراوي يعني أو ذلك (مثل قولني لأمرأة
واحدة) وهذا غاية الاحتياط من (أو) بحيث يحمي الزيادة، ولا يخالص
واحد، والبرهان لا أصبح إلى استصحابه، ولا إلى تخصيص كل امرأ
منبيعه برأسها وإنما يكفي قولني لها مرة واحدة

١٧٨١/٣ - (مالك عن عبد الله بن دينار، عن عدي (أبي) سواد (عبد الله بن
عمر) رضي الله عنه (كتب مكتوباً إلى الاستصار (عبد الملك بن مروان) في
ربما سلطته بعد شهادته في الزبير رضي الله عنه كما سيأتي مفصلاً (ببيعه)
أي كتب مكتوبة استأجره وباعه بكتابه، لأن صاحب النسخة حمله على
أنه استأجره، وللفظ الذي لا يريب من بن دينار بأن شهدت إلى عمر حين
اجتمع الناس - الحديث -

(الكتب إليه) أي إلى عبد الملك فيما ينظر (بسم الله الرحمن الرحيم) من

وہی اللہ علیہ السلام و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

۵۷ - کتاب الکلام

(۱) باب ما یکره من الکلام

۱۷۸۲ - حدیثی مائت عن عبد الله بن مسعود عن
عنه انه قال سمعت رسول الله يقول في
تأثيره عند الله

(۱) ما یکره من الکلام

بناءً على ما هو في الكلام

۱/۱۷۸۲ - (ما ت من عبد الله بن مسعود) (عن عبد الله بن مسعود)
- وهي انه عنهما - قال عن عبد الله بن مسعود
من عنده وهو صحيح عنده عن عبد الله بن مسعود
- الحديث آخره بهجاء في "ما ت من" (عن عبد الله بن مسعود)
يراد به - قيل عن - عن أبي بكر بن

(قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم) (عن عبد الله بن مسعود)
- (عن عبد الله بن مسعود) (عن عبد الله بن مسعود)
محفوظ وهي قوله صلى الله عليه وسلم قال ما ت من
أوله وأخيره في "ما ت من" (عن عبد الله بن مسعود)
ما ت من في الحديث "ما ت من" (عن عبد الله بن مسعود)
في أبي ما ت من عليها بعد ذلك ويحمل آية بعد في الحديث

۱۷۸۲ - نسخة محفوظة

۱۷۸۲ - نسخة محفوظة

(۳) نسخة محفوظة

«حَدَّثَنَا».

تمرحه البخاري في ٧٨ كتاب الأدب ٧٣ - باب من أكرم أحاد بهير
بأربل هو كما قال

(أحمد بن) قال البخاري^(١) قال عيسى بن دينار ويعقوب بن يعقوب في
السيرية: «معه إمام كان مطروحاً كاهراً فهو كما ذاك، لو لم يكن المطروح له
كاهراً غلب على القاتل أن يصير كاهراً، فلو أنه لاجبه كاهراً يريد أنه يحاف
عنه أن يكفه بهن مسروح بكفر جده، فيصير بذلك كاهراً، وهذا عيسى ما
روى مطروح عن مالك، وعجل معني قوله: «بأنه به أحسنه» يريد ورز حداد
القول عن مالك إن لم يكن المطروح كاهراً، ع

وقال القسطلاني^(٢) قوله «بأنه به أحسنه»، لأن إن كان القاتل صادقاً
في معنى الأمر - والمبرمي كافر - كان «بأنه به أحسنه» محل الترامي الإيثار
كبراً، فقد كره، كذا حمله لحي على علم بحقوق الكفر على أحسنه يقتضي
الترحمه، ولذا يرحم عليه معناه نفس مأويل - ه - يعني هذا المرحوم يكون
للمخاري في الترحمة «س أكفر» به بهير مأويل فهو كما قال:

قال القسطلاني: وحمد بعضهم على الأمر والتعلق، فيكون ظاهره غير
مراد، اه وفي «الترقي»^(٣) «لأنه» امر جيد سر في احتمال النسب في ذلك
القول أحمد بن، وقال أنسب مثل ما ذكر من هذا الحديث، فقال أرى ذلك
في الحرورية حتى أنراهم بذلك كذا؟ «لأن» ما يروي ما هذا اه

وقال الترمذي^(٤) هذا الحديث يثبت فيه بعض العلماء من المشكلات من

(١) البخاري (٢٠٨/٧)

(٢) الترمذي (٣٤١/٧٢١)

(٣) شرح الترمذي (٤٠٠/٢٤)

(٤) شرح صحيح مسلم (٢٩٠/٢٦)

ثبت أن ضامره غير مرد، وذلك لأن مدعى أهل حق لا يكفر المسلم
بمخاصمي، كالنفس وبها، وكذا قوله لأحدكم من غير إنيته، فلو كان بين
الإسلام، وإذا عرف هذا يعلم في بابي الحبيب وجدة أخيه أنه يميل
على المستحل بدلت وهذا بكفر، الثاني رجعت فيه بعصته لأخيه معصية
بغيره، الثالث محمود عن الجوارح المكفرة بموحيين، وهذا كله الخاصي
هو من غير الإلزام، وبما صعب، لأن المدعى الصحيح المعنى الذي
فلك الأكثر، محمود، الجوارح لا تكفرون، كما برأه الله

الرفع أن ذلك هو، بل إلى الكفر، لأن المعاصي يرد الكفر، ويحذف
على المكفر بها أن يكون عاقبة مؤمناً بالكفر، المعاصي معاً رجوعه
تكفير، كونه كفر عنه، لأنه كفر من هو منه، كجنى محضراً

قال المدعي قوله أهله أي رجوع، وقال لروى غريب في ما قبل
هذا المرجوح، نفس رجوع عنه، ككفر إن كان مستحلاً وهذا بعد من سياق
التحريم، وقال محمود عن الجوارح، لأنها بكفرون بموحيين، هكذا يقفه
عباس عن مالك وهو صعب، لأن الصحيح هو الأكثر أن الجوارح لا
تكفرون به عليهم، بل لمعنى ما قاله مالك وجه، وهو أن منه من يكفر
كثيراً من معصيته من شهادة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فيكون تكفيرهم
من حيث تكفيرهم لشهادته المندورة، لا من مجرد صدور تكفيرهم بآويله
والمدحوق أن الحديث يدل على جرم المسلم من أن يقول ذلك لأخيه مسلم
وذلك قبل وجود حرقه بحر رجوع وعيهم

وأول معناه رجوع عنه بعصية لأخيه ومعصية بكفره، وهذا لا بأس
به، وعين يحشر عليه أن يكون به ذلك إلى الكفر، كقول المعاصي مرد
الكفر، فحذف عنه من أدبها، وأصر عنه سوء المعاصي

يَقُولُ هَيْتَ لِنَاسٍ قَهْرَ أَهْلِكُمْ

أخرجته منهم في ٤٤ - كتاب أسرار الصفة والصفات ١١ - ١٠٠ في من
عرب هناك ناس، حديث ١٢٩

ملاحضته. ولا من مذهبه فيقولون في ٤٤ - به مسلم المندفورة ١١ - ١٠٠ من رجل
(هناك ناس هه أهلكهم) قال الشاعر ١ - قال - القاسم بن نباتة معناه هو
منهم و. أنهم ان يقول ذلك فهو من غير مذهب، فله

وإذا هو ذو لم يسم ثمان فأو العبد ١ - أخرج أهلكهم، فاعلموا
الرفع، قال - روي عمار الموصلي المصوري، فمع كذا، وسجاء
الترجيح أشهر، وبزينة أنه جاء في رواية عليه الآليات في نسخة سنبل
الشوري فهو من أهلكهم، قال - حسيد في الجمع بين الصنفين ١ - رقع
أشهر - ومنه - أهدم هلاكاً، وإما روي به نسخ - فمعناه هو جمع هالكين، لا
أنهم هلكوا في حصفه

قال - روي في ١١ - إنا قال أصحابي بيمينه، وبهذه حصف، وعبارة فهو
أهلكهم، في أسدهم هلكاً لما يصفه في ١١ - في ذلك لفظو، ورواه في
الهلالة لعله إمام، وذكر حيومهم ونكره، وروي بفتح الكاف ١١ - قال - في
أنه هو - يوم الرأفة ١١ - لا أنهم هلكوا حقيقة، ولا أنه فاعطاه، ورواه عدة أنه
وأبهم عن عمر ١١ -

والله أعلم، على أن هذا المأواه وحسب ما عرفت من الأوزار
لناس واستدركهم وخصم عن عبيد ونفس جوائهم، لأنه لا يعلم من أنه
في حصفه، ورواه في قال ذلك معروفا لما يرى في ١١ - في الناس من
النقص في أسر يدبر، فلا ناس شبيه، فلهذا ناس رجب الله عنه - لا

الأخرج، من أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لا يُفْرُ حدنكم
بأخيته بعده»

الأخرج) عبد الرحمن بن هرم (هو أبي هريرة) رضي الله عنه . وسعيد
أخرجه البخاري بروايات عديدة وألفاظ مختلفة عن أبي هريرة، منها مرواة
الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة، لغة إلا سوا الحب الكرم، ولا
يقولوا: أخيه الدهر، فإن الله هو الدهر.

ورجعه عليه البخاري «باب لا يسبو الدهر» قال المحقق عبد الله
أخرجه مسلم من رواية ابن سيرين عن أبي هريرة (أن رسول الله ﷺ قال لا
يقل) كما في جميع نسخ المصنف، وفي الهنكية «لا يقولوا: سوا أكند،
وظاهر كلامه أن الذي أن الأول رواية يحيى بن عمار قال قوله «لا يبل» بالجرم
على الله، وفي رواية «لا يقولوا: سوا البوكية» الثقلية اهـ

(أحدكم بأخيه الدهر) بالنصب، أي بـ حرمانه، سوا، بمعنى وموعدة
مفتوحين بيها نحب ماكنه وهي الحرمان والحرمان، قال المحقق هي
بالنصب على لده، فإنه قد الدهر ما يصير منه مما يكره، بسبب موجبات
عليه أن موجباته، وقال الباوي مؤداه على الدهر الحية، وهو
كقولهم محمد لله برعا يدعو، على الأثر بالمحفظ، وهي كلمة عند أهلها،
ثم صارت قد أنكأ مفهوم

ووقع في مسلم في رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبي هريرة
لفظ، فوافقه ووافقه ومعنى انتهى عن سب الدهر أن من قصد به تعاضل
للمكره حسب أخطأ، فإن الله هو تعاضل، فوافقه سبهم من أنزل ذلك بهم وجمع
السب إلى أن عن سبهم، اهـ.

قال أبي حنيفة^١ قوله «لا يبل» بـ سب الدهر يريد حبي من حبي

(١) فتح الباري (١١/٥٦٥)

(٢) «السنن» (٧/٢١٩)

٤٧٨٥/٤ - وَحَدَّثَنِي مُذَلِّتٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ جَيْشِي مِنْ مَرْبِيعٍ لَقِيَ حَرْبِيًّا بِالضَّرِيبِ فَقَالَ لَهُ تَقْدُ بِسَلَامٍ، فَقِيلَ لَهُ، تَقُولُ هَذَا لِجَنْبِرٍ؟ فَقَالَ جَيْشِي، بَلَى خُذْ أَنْ أَعُوذَ لِنَاسِي الْفُلُقِ بِالشَّوْءِ.

٤٧٨٥/٤ - (ملك من يحيى بن سعيد) لأصاري (أن جيسي من مربي) على ما وعده الأملاء والاملاء، (القي حذيراً) كـ، (أجاء الممجدية وسكرو) (لوق، جيمه خاوية، وهو عد أكثر هل بلفظ رابعي، وحكي لبي مبدع عن بعضهم أنه مشتق من حرر انبيس، لا به كدبك بغير، فهو على هذا ثلاثي، يقال يحادر الرجل إذا صلب عليه بحد النظر، كذا دالة اللبيري^(١)، راد في النسخ المصرية (بالطريق) ومن هذا في التهذيب (فقال) جيسي عليه السلام (له) (لقد) صعد النهر ووجد الماء وساد معجمه أي مص (بسلام) أي بسلامه من فلا أوتى، وفي «المعاني» عن أبي ذؤيب^(٢) أي أصر مالمأ، ومن ترجم معج شابض في «المصري»

وقال الناجي^(٣) يحتمل أن يريد بسلاماً من ماء كما قل بيضا (فقال) جيسي في الحية «لوقيت شركم، كذا وبهم شرهم» ويحتمل أن يريد بسلام بحدية صا، تنبئك وعني «ما إذ لم يحد من برد بحدية» وهذا شبه هولهم تقول عند لصيرير لهجته في أنفسهم له لحدية «أمر قلب» وهذا لتأني هو الأرض لساق الرواة، وإن كان الأصل موافقاً للقول عامة لتسراج

(فقال له تقول هذا) عروا (حذير) وهو مجس العري (فقال) جيسي من مربي) على ما وعده الأملاء بسلام (أي أخاف أن أهود) صم النهر، صم العيس وكسر الواو المشددة (لناني) أي أجمل لناني مماثلاً (المتطرق) بالحب على المعمولية مصر ميمي (بالسوء) أي من لبس له كلاماً قبيحاً صار لناني معناداً للكلام السوء

(١) «مبدأ الحجة» (١٣/١)

(٢) «المصري» (٢٠٩/٧)

(٢) باب ما يؤمر به من التحفظ في الكلام

٥ / ١٧٨٦ - حَقَّقْ شَيْءَ مَا لَكَ مِنْ مُحَمَّدٍ فِي عَمْرٍو بِرِ عَفْوَءٍ،

قال الباجي: أن لقواته: أجزأ وجرث إلى ما عرب عنه من حر أو شر محمد، سهر، فأراد عليه السلام أنه يُصْهَرُ نفسه من معنى سوء وحقا متى إليه مع سهر أو غفلة أو أورد أن حظ بذلك من عصفه وقد استحبته مانك، وهي في هذه الاستعمالات حسن الاستعمال، واجبات ذكر ما يكره سماعه، وإن يكن عنه ظنك، اهـ

(٣) ما يؤمر به - بناء استجواب - من التحفظ في الكلام

واعرف بين هذه الترجمة وبين النسخة صاهر، فإن في الأول بعد أمثلة الكلام المذكور، في هذه الترجمة النسبة على الأحياء في الكلام مضمرة حتى لا يدخل النار، وترجم البخاري في صحيحه^(١) ما لم يخط السان ومن كان يؤمن بالله، يوم لا خير فأقبل منبراً ويصعب، وقول الله تعالى ﴿وَلَا يُلَظُّكُمْ﴾ قوله ﴿لَا تَلَفَ﴾ حيث فيه ﴿١٧٨٦﴾

قال بعض العلماء: قوله صاهر، في عن النص به لا يسرع شرعاً مما لا حاجة بيمينكم به، وقد أخرج في شرح في كتاب الثوب، واليه في في الشعب، من حديث أبي حنيفة معه فأحب الأئمة من حفظ النسخة، اهـ

٥ / ١٧٨٦ (مانك من محمد بن عمرو) صحيح الثمين المجلد (الر عافيه)

ثالثي، قال ابن عبد البر في المحرر^(٢) سر لملك من محمد بن عمرو من

(١) (١٧٨٦)

(٢) سورة ي ٤٧

(٣) فتح الباري (١١/٣٠٤)

(٤) لحي ١٦

وَأَن تَرْجُلَ لِبَسَكُمُ الْبُكْمُ مِن سَحَابٍ مِّمَّا هَبَّ هَبًا مِّن مَّاءٍ مَّاءٍ يَبْرِأُ النَّاسَ مِن شَرِّهِمْ هَبَاطًا

يَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا سَحْطَةً إِلَى يَوْمِ يُلْقَاهَا

روى بها بقائه، مرفوعاً عن أبي هريرة

أخرجه البخاري في ٨٩ - كتاب الزكوة، ٢٣ - باب حفظ النعمان ومسلم في ٥٧ - كتاب الزهد والرفق، ٦ - باب النكبة بالكلمة يعني بها أي العار، حديث ٤٠ و ٤٩

قوله، قال ابن مريس شعبي أن بعض أهل العلم كان يفرق في تفسيره، هي الكلمة عند ذي الاستقلال يوصي بها فيما يسطح الله، وقال يحيى بن دينار وهو فيما بين الروث والحناء وما أشبهه من الكلام، ولم يرد له من حميد ولا كمر، اهـ

(يكتب الله) هو وجل (بها سحطة) أي حصبة (إلى يوم يلقاها) كذا في السخ المصرية، وفي التهذيب (بني يوم لقيته يلقاه مثل الأرب) أي يحتم له الانتعاش، فيعدب في قبره وثبات في حسره، ثم إن شاء عذبه، روى شاء عمر له، قال ابن عساي وسطره قوله ثعلب لإبليس ﴿وَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا يَوْمَ يَكُونُ لَأَنفُسِهِمْ أَكْذَابٌ﴾ اهـ

عن برقياني^١ قال ابن عبيد هي الكلمة عند السلطان، بالألف تيرد بها عن حليم، والندبة ليحرق بها على طعم قال ابن عبد البر لا أعلم خلاف في تفسيره بذلك وإن كان لا يمين فصره عليه، وروى الحاكم كان وجل يدخل على الأمراء فيصحبهم، فقال له حطية ويحك لم تدخل على هؤلاء، فتصحبهم؟ سمعت بلال بن النضر، فذكره، قال مات قبل بلال من الحارث لقد سمعت هذا الحديث من كلام كتيبة، اهـ وفيه بمرثاه عن (إحياء) كان علقمه يقول روى من كلام مسيب حديث بلال بن الحارث، اهـ

(١) شرح برقياني (١/٤٥٦)

يهودي بها في جهنم . . .

ولا يذهب عند الله فقد دعا أولاً من اقترع لفسح عيسى والنظائر
أبيه من الناصح، فإنه موجود في الآية (١) وجميع الفصح منسوبة، فإن
الحافظ (٢) يروي يثقي بالخلاف في جهنم واليهود، أي لا يثابها بمالود،
ولا يثابها في جهنم، ولا يظن أنها دائر ثناء، وهو من بعد قوله تعالى
﴿وَقَسَبْنَاهُ فِيهَا ذُنُوبَهُ خَالِدًا فِيهَا﴾

(يهودي) فتح ياء وسكون الياء وكسر الواو (بها) ي سبب زهي فلان
جهنم) ويهوي بفتح الهاء وفتحها انصرف من اعلى الى سفل ذكره أبو
زيد. وروى 'همود من قريب' 'همود من علة' وجمعه يهودي جمعته مستهفه.
بأول الجمع كان قالاً يقول ساداً يسبحو بعدة قبل يهودي في كذا هي
«الفضل» الآية

روى في يهودي بفتح أوله وسكون الهاء قال عده المصنف يروى
فيها مفعلاً، وقد جاء بفتح آخرها في الآية (٣) لا بد من أن الالف
يكون في سقوطه وفي آخره من قريب، ويهوي من بعد، وأخرج الفريدي
هذا الحديث من طريق حماد بن زيد م شحي بفتح الالف يروى بها بألف يهودي
بها في ذلك سبعين حرفاً.

الحديث أخرجه أبو عبد الله (٤) من طريق أبي حمزة عن أبي
حمزة عن حماد بن الرحيل لفظه لا يروى بها ذات يهودي في سبعين حرفاً في
الآية قال أبو عبد الله حديث حماد بن زيد عن حماد بن زيد قال لا يسكنها
بعد ذلك حديث حماد بن زيد في رواية يهودي (٥) يهودي بها في ساداً بعد سبعين
الحرف، والمعرب (٦) في الآية (٧) أي هوأ بعد من الجاهل الذي يسجد

(١) فتح ياء

(٢) في حديث ١٧٨٦ من كتاب الترمذ

(٣) تركاء في ١٧٨٨/٩

وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مَا يَلْمِي لَهَا مَا لَا يُرْفَعُ لَهَا فِي الْحَقِّ.

(٣) باب ما يكره من الكلام من غير ذكر الله

(وإن الرجل ليتكلم بالكلمة) راد في رواية مسدري عن رضوان الله (وما يلقي لها) الكلام في المصيرية والسمعية في تهذيبه مثل الأول (بالأ) مثل ما قدم (يرفعه الله) معاني (بها في الجنة) ورفع بها في الجنة. قال ابن عبيد الله (الحافظ) ^(١) وهي الآية "يرفعه الله بها" وجوابه قال ابن عبيد الله (الكلمة الأولى هي التي يقولها عند سلطان الله أو ولاه من يقول ذلك) واليحيى أو بالسمعي على المسلم، فتركب منبأ لهلاكه، وإن لم يرد القتل ذلك، فكيف ربما أوصى إلى ذلك، فتركب على القتل إثمها، والكلمة الثانية هي التي يقدم بها عن المسلم مظلمة، أو يخرج بها عنه كرهه، أو يصر بها مظلوماً، وقد عبره في الأولى هي الكلمة عند استبداد بوجهها بها، يحفظ الله. قال ابن القيم هذا هو العيب. وربما كان غير الاستبداد من ينأى عنه ذلك.

وقيل من ابن وهب أن الله استعطف بالسوء وانحسرت ما سمع به به بذلك الصعود لأمر الله في الدنيا، وإن هذا من جعل أن تكون تلك الكلمة من العصى والفرث، وأن تكون في التبريق بالسمعي بغيره، أو استعطف بحق نسوة أو شريعة، وإن لم يمتد ذلك، وكان يطيع عن الذين بن عبد السلام هي الكلمة التي لا يعرف لها من حسنها من ليلتها فإن يحرم على الإنسان أن يتكلم بما لا يعرف حسنه من صفة، وإن هو في هذا الحقيق حيث على حفظ الفان، فيبني لمن أراد ألا يظن أن يذير ما يقول قبل أن يظن.

(٣) ما يكره - به - السمعون - من الكلام من غير ذكر الله

وهي التمسكة ^(٢) برواية الترمذي وابن ماجه عن أم حبيبة موصفاً أبا بكر

(١) فتح الباري (١/١٦٦)

(٢) رقم الحديث (٢٢٧٥) من كتاب الدعوات

١٧٨٨، ٧ - حدثني مالك عن زيد بن سلم عن عبد الله بن

عمر أن

كلام بن آدم عنه فإنه ارى من معروف أو مهي عن منك أن ذكر الله
 من
 ما معروف
 «الحصن»
 على سعة مرت بهم
 وهي «شكة»^(١)
 ألفا مروي

١٧٨٨، ٥ - (مالك عن زيد بن سلم)

عنه
 في بعض نسخ نسخة لأخر
 المعينة
 يعني
 أطلقه أرضه غيره
 وشرع عن مالك عن زيد
 وهو أصوب

و
 من حيث موصولاً
 صحيح

قلت «خرجه السخاوي في لفظه برواية عبد الله بن يوسف عن مالك
 موصولاً، وفي سكاك برواية سليمان بن زيد بن أسلم موصولاً»^(٢)، في زيد

(١) (٢١٧٠)

(٢) (ص ١٢)

قال قدم رحلال

أقال قدام رحلال: قال الأمر قد تم من غير أن يكون من يد
وعمرود الأحمق قد كان قد أتى بالسيف، ففقه السيفي عنه
ملفظ يفتي بهذا الأمر وغيره

والملفوظ في "الصحاح" من كتب علي بن سعيد، وهو من
جماعة أتباع الزيدية، محمد بن أبي جعفر موحدة سائكة، وبالدان
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من

والملفوظ في "الصحاح" من كتب علي بن سعيد، وهو من
جماعة أتباع الزيدية، محمد بن أبي جعفر موحدة سائكة، وبالدان
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من

والملفوظ في "الصحاح" من كتب علي بن سعيد، وهو من
جماعة أتباع الزيدية، محمد بن أبي جعفر موحدة سائكة، وبالدان
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من

(*) فتح ابن أبي

(*) قد في "الصحاح" من كتب علي بن سعيد، وهو من
جماعة أتباع الزيدية، محمد بن أبي جعفر موحدة سائكة، وبالدان
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من
الذي هو من أتباع الزيدية، وهو من أتباع الزيدية، وهو من

عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان يكلم لا الحمد، فقال عمرو ان احسن؟ والله يا عمر الله اني لثقت بها، فقلت لها: احبتي اثنان، صغ في العشاء، والله يا رسول الله صدقت في الاولى، وما كذب في الاخرة، ولكني رجوت ان يرضى الله عني من غنصه، والله عذبت فاثبت اخرج من وجده.

قال النبي ﷺ: ان من الناس سحرًا

واخرجه الطبراني من حديث أبي بكره قال: كنت عند النبي ﷺ، فعلم عليه وقد مني منهم، عنهم ليس من عاصم وابرأه وعمرو من الاهيم، فقال النبي ﷺ: عمرو ما تقول في ابرود؟ فذكر نحوه، وهذا لا يرم منه ان يكون ابرود، وعمر هو المراد بحديث أبي عمر - رضي الله عنه - في الحكم هو عمرو من الاهيم، وحده وكان كلاءه في مواضع ابرود، فلا يصح ان يحطه إليهم، روى

وما ذكره الحافظ من روى السهلي، حكاه لنا في^(١) من الترمذي بدون التمسك به، ورواه في كلام عمرو الثاني، فقال عمرو: احسنك؟ جئت بك، سبه الحجاب، حجاب ساء، فبقى بعد الحجاب، فقلت: والله في

الخير، ام

وفي (النسبي)^(٢) هناك عمرو في الاولى، به تشديد المعالجة، مانع لحاجته مطع في فاجه، وذكر من تنبيهه، والله يا رسول الله فيه نكته الحال، حيث كان حتى تولد مصبح في الشبه.

(١) روى أحمد بن حنبل في مسنده، ورواه في مسنده، وفي مسنده الامم

(٢) روى في مسنده، ورواه في مسنده

(٣) روى في مسنده، ورواه في مسنده

من المشركين فحفظنا فعجب الناس ببيروت وصدق رسول الله ﷺ
 فإن من ثيابي ثغرة أو قال من بعض ثيابي ثغرة

خرجه البيهقي ٧٦ - كتاب شعب ٥١ - ابن أبي شيبة - صحيح

(من) جهة (المشركين) قال لمبي ١ د ه مشركي الحديث، وهو طرف
 جلد، أمه، قتل الحافظ من جهة مشرق، كتاب مكي من سنة من ٥٥
 امراق، وهي في شرفي الدنيا، هـ

(فحفظنا) قال القزويني في كتابات معاصرات جامعة ١ للاء واهمها
 (فحفظ الناس لثيابهما) فقال رسول الله ﷺ إن من ثيابي ثغرة
 منه (المشركون) أو ينشأ من لروى، وهي بعض انسج المشركين أو قال (إن)
 بعض ثيابي ثغرة، وهكذا يثبت في بعضه من، وأنه جلد من يوسف من
 مالك، ومحمي كتبها متحد، ناسبت في بعض فقط لمعه لا يحيط من ثغرة
 في صط فقط برواية

قال الحافظ "قال يحيى بن أبي اسد، أحفظ ما يقع به (باب)
 عن الترمذي رحمه الله، ولا من دونه، عنه حديث يروي لمسلمين
 ومسلم بن قلوبهم، وهو الذي فيه ثغرة، يد عليه العنقوت، وعنه عن
 الحسن بن حماد بن يحيى عن حقيقته، أنه إذا سرف إلى الله بدمج، وقد
 سرف إلى الناظر يدمج، قال، أعلى ٥٥، مني ثغرة طالع من هو الترمذي

وبعض منه لا يدع من سمعة لأخ سحر لأن ١ حمر طاق علم
 الاستدلال، وقد جمع بعضهم الحديث على بديع والحدث على سحر الكلام،
 وسحر الألفاظ، وهذا واضح إن صح في الحديث، وقد في قصة عمر بن
 الأحميم، وحمله بعضهم على العلم من منع في الكلام وتكلف لتعبه وحرف
 أشبه عن سحره، عنه سحر ١ بي هو حبيل بنو سمعة، قال في هذا أشار

وَلَكِنْ لَا تَعْمُرُونَ وَلَا تَنْظُرُوا فِي ذُنُوبِ النَّاسِ كَأَنَّكُمْ أَرْبَابٌ
وَيَنْظُرُوا فِي ذُنُوبِكُمْ كَأَنَّكُمْ عَسَدٌ يَأْكُلُ النَّاسَ مُنْتَفِلِي وَمُعَاقِي
فَارْحَمُوا أَهْلَ الْبَلَاءِ

سببُ 'وَلَا' حصل له الضرب إلى عَرَّ اسمه المصار إليه في حديث
البخاري إذا قرب القعد إلى شرٍّ، قرب إليه ذراعه الخشب وهذا الضرب
ورد مراراً إلى أبي بصير أخرجه الترمذي^(١) بطريقين إلى عبد الله بن ديار
عن ابن عمر رضي الله عنهما - قال قال رسول الله ﷺ: «لَا تَكُفِّرُ الْكَلَامَ
بِمَعْرِ ذِكْرِ اللَّهِ، لِإِنَّ عَشْرَةَ أَكْثَلَامٍ يَمْسُرُ ذِكْرُ اللَّهِ فِسْوَةَ الْقُلُوبِ، وَإِنْ أَبْغَضَ النَّاسُ
مَنْ اللَّهُ الدُّلْبُ الْبَاسِي» (ولكن لا تعْمُرُونَ، دلت، أي لا تعْمُرُونَ سبباً لِكَلَامِ
غير ذكر من اسمه وسوء حاقبه ذلك

(وَلَا تَنْظُرُوا فِي ذُنُوبِ النَّاسِ) ورواه (كأنكم أرباب) جمع - عالة
الناجي يريد أن القعد لا ينظر في عيوب غيره، لأنه لا ينبغي على حياء ولا
بمقابل عيب سببها، وإنما ينظر فيها ربه الذي أمره وجهاد فبنيته على حسنها
ويعاقبه على سيئها (وأنظروا) أي ينبغي لكم - تنظروا (في ذُنُوبِكُمْ كَأَنَّكُمْ عَسَدٌ)
الذي يحدقون بطلان ساداتهم على ذنوبهم فيحرقون منها، وهي المصطفى
قول كأنكم أرباب، أي مكبرين محجبين، وقوله «كأنكم عَسَدٌ» أي مواضعين
متخشعين، اهـ

قال الناجي فإن اتعد نظر في عيوب نفسه لمصلحة منها ما عُدَّ ومثوب
منها مما لُفِدَ، هـ وهي «المضكاة» مروية لسهمي في «الشعب» عن أبي هريرة
- رضي الله عنه - في وصاياها ﷺ، وقال بها «يُحَرِّكُ عِلْمُ الدُّنْيَا مَا نَعْلَمُ مِنْ
عَصَلَتِهِ» (أي أيضاً يمس) بعضهم (ميتلى) ما ذنوب أو العاهات والمصائب، (و)
بعضهم (معاني) منها بناء المجهول

(فَارْحَمُوا أَهْلَ الْبَلَاءِ) من الذنوب يمسو البلاء برفقه عنهم، وهدم النظر

(١) مشرئ النووي (١/١٠٧) رقم الحديث (٢١١١)

4/174 - وَحُتِّتِي مَلِكًا أَتَى بِنْعَمٍ إِذَا فُتِيَ رَوْحٌ

النَّبِيِّ ﷺ كَيْتُ تَرْبِيلٍ إِلَى يَتَصِفُ أَهْلِهَا بِعَدَدِ أَعْمَارِهِمْ يَقُولُ: أَلَا تَرَوْنَهُنَّ الْكُتَّابُ؟

عائني عما يلازم به نفسي على غير من خلق شعيراً ثم عساه حب الـ
وفي هامشه ر في المشكاة ١٠٢ وا لانه رواه الترمذي عن أبي هريرة
وحسن إسناده وعن عمر - رضي الله عنه - بعده وضعه ، وابن ماجه عن أبي
عمر - رضي الله عنه - ، والطبراني في الأوسط عن ابن عمرو - بنو اله

رحمى الشرف: «إِذَا رَأَىٰ هٰذِهِم يٰأَحِبُّهُ سَلَامًا عَلَيْهِمْ أَفَلَا يُسَمِّعُهُمْ خَلْقًا» بن الجذر هي جازم- فاعا السميع لها موزن السلاء نعم (سيوى، كالمرضى وبنه من الروى وعدم الإسماع) فلا تُخبره ذلك

١٧٤٠ (سالك آله منه أن عائشة) م. الموسس (روح السي) كانت
 رسول بسم أوله من الإرسال، والمعمول معدود أي ترسل لصدأ (إلى بعض
 أهلها) و صاحب المصطفى هو من ختته عروقة بنته روي عبد لرواق
 الأني غريب (بعد العنفة) بتغير المهم، والقوية الممتوحين ب بعشاء (فقول
 إلا ترجمون) بسم أوله من الإجابة (الكتاب؟) بسم الكتاب وبشيد لعوقه، أي
 الملائكة التي تكب صحائف الأعمال، وهي المصطفى روي ١٠٠ رافق عن
 عروء كك أنحد بعد انشاء الأخر، فادسي عفتة ألا ترع كما عنت
 أنه لا يتم فعله، ويكره لحدث بعشاء، اهـ

قال ابن عباس^(١) قال أبو عبد الله سمعتك يقولت سمعتك والله أعلم
أصحاب الشمال، لأنها كارهة، لأعمال من آدم آتيتها، فإذا تركها فقد أراحها
من كرمها، وأما الملائكة الذين من يمينهم، فهم يمشون بعمل أبي آدم
مستريح، فلا يعود الإراجه عليهم، و

(١) كما في الأصل، والقائم كاتبه هو: أبو ر

(١٢) مخرج طريق القنطرة (١٠٠٠)

آنکه در آن

«...» را بر آن خواند که در آن...
 بهیچ وجهی...
 آنکه در آن...
 آنکه در آن...

«...» را بر آن خواند که در آن...
 بهیچ وجهی...
 آنکه در آن...
 آنکه در آن...

«...» را بر آن خواند که در آن...
 بهیچ وجهی...
 آنکه در آن...
 آنکه در آن...

«...» را بر آن خواند که در آن...
 بهیچ وجهی...
 آنکه در آن...
 آنکه در آن...

«...» را بر آن خواند که در آن...
 بهیچ وجهی...
 آنکه در آن...
 آنکه در آن...

۱۷۹۱ هجری

۱۷۹۱ هجری...
 ۱۷۹۱ هجری...

۱۷۹۱ هجری...

۱۷۹۱ هجری...

۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام

(اختیار) کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام

۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام

۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام

۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام
۱۰۰۰ کی کتاب الکلام

۱۰۰۰ کی کتاب الکلام

۱۰۰۰ کی کتاب الکلام

۱۰۰۰ کی کتاب الکلام

۱۰۰۰ کی کتاب الکلام

وَاللَّهِ الَّذِي هُوَ اللَّهُ وَلَهُ كُنَّ حِينًا قَالِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «رُفُلٌ
بِأَصْلِهِ

بَدَلًا لِمَنْ فِي بَيْتِهِ فَصَارَ قَوْمًا مِمَّا آمَنُوا بِهِ وَآخِصُوا بِهِمْ وَأَنَّى لَهُمُ الصَّدَاقَاتُ الَّتِي أُتِيَ بِهَا الرُّسُلُ فَنُفِخَ فِي الصُّورِ هَٰذَا يَوْمُ الْوَعْدِ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ

وَيَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُ الْعُمْرِ وَلَا شَأْنُ أَزْوَاجِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَيَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُ الْعُمْرِ وَلَا شَأْنُ أَزْوَاجِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وَيَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كِبَارُ الْعُمْرِ وَلَا شَأْنُ أَزْوَاجِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

(۱) مَا فِي الْأَسْفَلِ مِنَ السَّمَاءِ يَلْعَبُونَ (سورة الاحقاف)

(۲) انظر امثلة المصباح (۱۳۶۶/۳)

(٥) باب ما جاء فيها بخلاف من اللسان

قلت ومما حديث دي ليلين، وترجم البحاري في صحيحه^(١) باب ما يجوز من اغتياب أهل المساء وذكر فيه حديث^(٢) «يلس أخو الخثيوة» وفي «المعالي» من الدر المختار^(٣) لو ذكر مروي أخيه على وجه الاهتمام لا يكون عيباً، إنما ينبغي أن يذكر على وجه الغضب راسب هـ

قال الباجي^(٤) من قال في حديث ثلثا يقول عن النبي ﷺ وفي شاهد ليرة باطل شهادة، وفي متخيل ليصرف فيه، وذاك عن الناس، ويحذر منه من يشر به، وليس هذا من المعينة بل هو حي أمره الله تعالى أن يقوم به وفاء عيسى بن دينا في «المعينة» لا عنه في ثلاثة أيام جاء وفائق معلى بسنده، وصاحب بدعة، اهـ

قال الرزقاني^(٥) قال بن عبد البر ليس هذا الحديث عند القسبي في «الموطأ» وهو عنه في «رياءات»، وهو آخر حديث في كتاب «جامع في موطأ» ابن بكير^(٦) وهو يدخل في التفسير لمسنده اهـ

(٥) ما جاء فيها بخلاف - ساء - المجهول - من اللسان

وترجم عنه البحاري في صحيحه^(٧) باب حفظ لسانه، وفي «المشكاة»^(٨) عن صفوان بن عبد الله التميمي قلب يا رسول الله ما أخوف ما يخاف عليّ قال ما جحد بلسان نفسه، وقال أحمد^(٩) رواه السرمدي وصححه اهـ

(١) صحيح البحاري، كتاب الأدب.

(٢) رقم الحديث: (٦٠٥٤)

(٣) (٦٧٤/٩)

(٤) «المعينة» (٢/٢٧٦)

(٥) «الشرح الزرقاني» (١/٥١٤)

(٦) رقم الحديث: (٤٨١٤) في كتاب الأدب

١١/١٧٩٢ - حَفَّظَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَقَّاءَ بْنِ
 إِسَارٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَمْ يَرَاهُ اللَّهُ شَرًّا أَتَى بِهِ وَلَمْ يَنْجِسْهُ
 فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تُخَيِّرْنَا.

١١/١٧٩٢ - (مالك عن زيد بن أسلم) العدوي (عن عطاء بن سواد) مرسلاً
 بلا خلاف أعلمه عن مالك، قال أبو حمزة، ورأه البخاري^(١) والترمذي موصولاً عن
 سهل بن سعد، والعسكري وابن عبد البر وغيرهما عن جابر، والترمذي وابن حبان
 والحاكم عن أبي هريرة، وإسبغني وابن عبد البر والديلمي عن أنس، وجاء أيضاً عن
 أبي موسى: كلهم بمختلفة كذا في "الزرقاني"^(٢)، وفي "التنوير"^(٣) قال ابن عبد البر
 ورد عنه مرسلاً عن حبيب جابر وسهل بن سعد وابن موسى وأبي هريرة، اهـ.

قلت أخرج البخاري عن أبي حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله ﷺ
 قال: من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضمن له الجنة (ال) قال
 رسول الله ﷺ قال: من ولّاه الله، أي حفظه الله (شر الثمن ولج) بالوزن واللام
 المفتوحين أي دخل (الجنة) مع السابقين الأولين و يغير غلط

قال البيهقي^(٤) قال ذلك ﷺ على معنى التحدير لأمنه من شرهما،
 ويحتمل - والله أعلم - أن يريد به احتباؤهما في معوفة ذلك (فقال رجل) من
 الحاصرين (يا رسول الله لا تخبرنا) بلفظ "نهي"، هكذا في نسخة "النجديد"
 ونسخة الشرح من "الزرقاني" و"السور"، وفي غيرهما في جميع النسخ الهشية
 والتمصرية من السود والشرح بلفظ "ألا تخبرنا" بمرارة الاستفهام على سبيل
 التمرص، وعليها من شيعته في "المصنف".

والمعنى أنهم صرحوا بأن رواه يعنى سقط النهي، ومع ذلك تطاولت

(١) أخرجه البخاري موصولاً في كتاب برهانه ٨١ - باب حفظ المؤمن (٣٣٣)

(٢) شرح الزرقاني ١/١٠٦

(٣) معجم الثوابين (٧١١)

(٤) المصنف ٧/٣١٢.

أنا ج على لفظ «ألا» فاعضوا في رد ، نحن سبي ، رد أحد من بني
المنى ومؤيده أيضا دوار الفرع في عرفنا تراجمه في ذلك ثم سألني ،
لأنه أن كلامه مستبعد للإخبار كبر حقه أن ينظر إجماله في ، ويؤيده أيضا ما
سألني من بونه فأمكنه جزاء لأن سبي عن الإخبار أقرب إلى الإسناد من
الإستدلال ، ما وجد

من بر عبد الله في التثنية ^١ هكذا قال يحيى أي هذا الحديث
«ألا تحيروا» عن لفظ سبي ثلاث مرات ، وأما التثنية أربع مرات ، ودفعه إلى
القاسم على لفظ «ألا تحيروا» عن سبي ، إلا أن إعادته بكلام غيره ثلاث
مرات ، رد في نفسي ، فيه «ألا تحيروا» عن لفظ امرئ «الزعر» والنحو
واللفظ غيره معاً ثلاث مرات ، وكأني بالما بين لحيته وما بين عليه ثلاث
مرات ، وهذا ، هكذا نقل الخليلي وأما قام كلام من عبد الله

قد سألني هكذا ، جاء يحيى من يحيى وبين القاسم ، رد في نفسي «ألا
تحيروا» عن لفظ مستدعاء الغفر قال من حيث «سبي» به يحيى حتى إذا
أحضرهم بعدك أن يفعل عليهم لأحضر من صلب ، وجد إذا حكمت أن يروا
لصل

«ألا سألني» ^٢ يحمل على أن يرد بذلك أن يملك عبد الله حتى هو -
ما ظهر لهم في ذلك ، فعلم أن يرد منهم ما أراد هذا ، وسكت أمراً له
عن إعادة كلامه رجاء أن يحضره لسي في بغير ذلك ، ويمن بهم وجهه ،
ويمنوا إليه ، رياحده ، وقد أن يسمع من ذلك جواب هذا ، رجاء الذي
يكرر جوابه ، ما

(١) أخرجه

(٢) «المنظر» (٧/٢٧)

١٧٩٣/١٢ - وحفظني مادك عن زيد بن أسلم، عن أبيه، أن
عمر بن الخطاب دخل على أبي بكر الصديق وهو يتجسس عليه فقال له
عمر: ما عثرنا لك، فقال أبو بكر: قد عثرنا على أني أكره أن
يؤذي أحد منكم

سما السدي ومير الزبير، المرحوم، وقال، الأمازيقي، أنما ما من اللحد
سم، قال فيناول الأهل والأهل والشباب وما يدور - لهم من العمل،
قال: وهو مضمون من ذلك أن من الشر ٩٠، لأنه لم يبق - التسليم والسر،
قال: قال، وحكي عنه أنه قال: ليس بيدني

وإنما يحمل الحد - أن يكون الناس من في حتم كل مطلوب، فإن
سم بطل - إلا في حد - سلم، وإن من حد - ر - حلت على أن أعظم فيه،
على السر في المماثلة - ر - لم - لي - ر - ر - ر - ر - ر - ر - ر - ر - ر - R

١٧٩٣/١٦ - (مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه) سلمة بن الأكوع عن أبي عمر
- رضي الله عنه - (أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أدخل على أبي بكر
الصديق) في زمان خلافة يوهو) ي الصديق لأكثر - رضي الله عنه - (يحيى)
سكون الحيد وكسر الترخيد، جزء من معجمه، قال صاحب المصنف: هو
نحو في حديث - وقبل هو معرب منه، - وهكذا في "مشرق" عن
"مساهة" قال وفي "مساهة" التجدد - وليس مطلوباً: بل لغة
مستعارة، وهو الموهوب - ر - ر - ر (البيان) - R

الفتا له عمرو - رضي الله عنه - (هو) بفتح الميم وسكون الهمزة - R
فعل، بمعنى اتعب وامتنع، أي اتعب عند العمل، وسبب في رواه فقال: ما
يصح - خليفة رسول الله - رضي الله عنه - (هو) به حتى فعله هذا على جميع
أهله، وقال: "أدري" دعاء أو حياء عند سماع في حق

(فقال أبو بكر) رضي الله عنه - (إن هذا) أي المالك - لورعي العوزد،
يتبع للمعجم أي أدعي الميثاق

(٦) باب ما جاء في مناجاة النبي دون واحد

رسول الله ﷺ قال، فذكر حمزة ر. ه. س. أبي عبد الله في «الخصلة وأبو يعلى في «مسنده» والدارقطني في «معجم»، البيهقي في «الخصلة» من دولته أسلم موسى حمزة - رضي الله عنه - قال اعدا فطني بمروءة وهم على أنسراوردي قال وردي هذا الحديث عن أبي بن حارم عن أبي بكر - رضي الله عنه - ولا منه له.

قال العراقي ولما أثار ردي عن الصديق أنه كان يصنع حصاة في يده يسبح بها الله من الكلام وقد يشير إلى سببه، ويعول هذا الذي أوردني المبراد، اهـ.

(٦) ما جاء في مناجاة النبي دون واحد

أي ثلث يعني إن كانوا ثلاثة لا أربع معهم، فيسبحي معهم الثلاثة، ولا بدحلاى ثلثات بينهم، أما إن كانوا أكثر من ثلاثة، وتكون الثلثة على السجوى أكثر من واحد، فلا إمك، لله، والله جواد، فمسألة قال عز اسمه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا ثَلَاثَةً ثَلَاثَةً﴾ لا.

قلت وهي الحديث ما سبب سببه أحب نطقه، ذكره في «هدى» في «الخصلة» الذي^(١) فادرج الله لرسول لمصعب، وهي الأولى من عدة التحكيم، لفتي هل التحكيم ما أو كان في أول الإسلام؟ الثالث هل يختص التحكيم بالتمسك أو يضم محضر بضع؟ الرابع ذكر الأنبيى حين باختيار، الخامس يجوز إن أفت المسلمون، السادس إن دخل ثلثات بين ثلاثين المسلمين، السابع ما قاله في «الخصلة» و«سنة».

(١) سورة المائدة الآية ٩

(٢) «الخصلة» في (٦٠/٨٧)

فَقُلْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَتَّحَى اِتِّكَالُ ذُوْنٍ وَاحِدَةٍ

أُرَادَ أَنْ يُشَارَ رَجُلًا وَكَانُوا ثَلَاثَةً دَعَا رَابِعًا، ثُمَّ قَالَ لِثَلَاثِينَ - مُسَيِّحًا شَيْئًا -
فَقُلْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، لِذِكْرِ الْحَدِيثِ وَفِي رَوَايَةِ سَفْهَانَ فِي «جَامِعِهِ» عَنِ
ابْنِ دِينَارٍ مَعْنَاهُ وَلَفْظُهُ كَانَ ابْنُ هَمَزٍ - وَهِيَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - إِذَا أُرَادَ أَنْ يَتَّحَى
رَجُلًا دَعَا آخَرَ، ثُمَّ يَتَّحَى الَّذِي أَرَادَ، وَلَهُ مِنْ طَرِيقٍ مَخْرُجٌ. إِذَا أُرَادَ أَنْ يَتَّحَى
وَهُمْ ثَلَاثَةٌ دَعَا وَاجِبًا لَهُ.

(فَقُلْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) بَيَانُ سَبَبِ دَعْوَةِ الرَّابِعِ (يَقُولُ - لَا يَتَّحَى)
قَالَ الزُّرْقَانِيُّ: بَالِغٌ لِمَطْلُوعِ مَنصُورٍ مَا يُوْجِبُ الْكِتَابَةَ تَحْتِيجُ سَاقِطُوهُ فِي الدَّرَجِ
لَا كُفَاءَ السَّكْبَرِ بِلَفْظِ الْحَبْرِ، وَمَعْنَاهُ نَهَى. هـ. ذَكَرَهُ فَحَافِظُ فِي حَدِيثِ تَأَمُّعِ
الْأَنبِيَاءِ (كَتَابُ ذُوْنٍ وَاحِدَةٍ) إِلَى هَذَا انْتَهَتْ الرَّدُّ فِي السَّخْرِ الْمَصْرُوفَةِ وَرَدَّ فِي
النَّسْخِ الْمُنْتَهَى بِعَدِّ ذَلِكَ (وَيُتْرَكُهُ) إِلَى قَوْلِهِ وَيُشَقُّ عَلَيْهِ، فَإِنَّ هَذِهِ الْعِلَاوَةَ كُلَّهَا
تُوجَدُ فِي النَّسْخِ الْمُنْتَهَى ذُوْنِ الْمَصْرُوفَةِ (فِي ذَلِكَ) أَيْ تَرَكْتُ لِثَلَاثٍ مَعْرُوفًا (بِعَزْمِهِ)
بِطَرَفِ التَّحْوِيلِ وَقَدْ جَاءَ فِي يَوْعِهِ فِي الْحَرَفِ، قَالَ النُّوَيْ: قَالَ لَعَلَّ الْخَلْقَ حَزَنَهُ
وَالْحَرَفَ، وَقُرِئَ بِهِمَا فِي السَّخْرِ، هـ. وَسَيَأْتِي الْبَسْطُ فِي سَبَبِ الْحَرَفِ فِي
الْحَدِيثِ الْأَمِيِّ (وَيُشَقُّ) مَنَعُ انْتِهَاءِ، أَيْ يَكُونُ ذَلِكَ شَأْنًا (عَلَيْهِ) لِأَنَّ ثَلَاثًا
يُظَنُّ أَنَّهَا يَقُولَانِ فِي شَيْءٍ

قَالَ الرَّوْعَانِيُّ^(١): لِأَنَّهُ يَوْمَعُ لِرُغْبٍ فِي قَلْبِهِ، وَقِيَّةٌ مُخَالَفَةً لِمَا تَرَجَّحَ
الْمَصْحُوحُ مِنَ الْأَلْفَةِ وَالْأَسْرِ، وَتَحْصِيصُ الْمَهْمِيِّ مَعْلُومِ الْإِسْلَامِ حِينَ كَانَتْ
الْمُسْلِمَاتُ يَتَّحِينَ ذُوْنِ الْمُؤْمِنِينَ، وَرَدُّهُ بِأَنْ نَهَى لَا يَثْبُتُ بِالْإِحْسَالِ، وَإِنَّمَا لَوْ
كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ لِلنَّفْقَةِ بَأْسٌ مَعْنَى، وَهِيَ عِيَاضُ بِالسَّفَرِ لِأَنَّهُ مَطْلُوعٌ
فَالْحَرَفُ، وَرَدُّهُ لِقَرِطِيبٍ بِأَنَّهُ تَحَكُّمٌ، وَتَحْصِيصُ لَا دَبِيلَ عَلَيْهِ، وَقَالَ ابْنُ
الْعَرَبِيِّ الْحَبْرُ عِلْمٌ، وَالْمَهْمِيُّ وَالْمَعْنَى سَوْجُودُ فِي الْحَقِّ وَالْمَعْرِفَةِ، فَيَجِبُ أَنْ
يَعْتَمِدَ، وَالنَّهْيُ لِلتَّحْرِيمِ عَنِ الْجَهْلِ، لَكِنْ مَعْلُومٌ عِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ إِذَا غَشِيَ أَنْ

(١) شرح الزُّرْقَانِيُّ (١/١٠٧)

صاحبهما يظهر أن ما بينهما في عدة ولا كونه مفعلاً وحسباً ، وفي معنى
التأني ما لم نحللنا ، لا فهم . هـ

وورد الحديث^(١) في عيسى بن دارة معناه لا يسأرك ويركعه جميعاً
وحده ثم قال ثعلباني بنزله أنه يناديه أو يكلمه عن سيرة وهو في ذلك
عمر . رضي الله عنهما . مع حادثة ، أثر به ، بحيث أن يكون لبيدي به
وسئل لحدث عنه . يستعمل أيضاً في حادثة علي صبره ، وقد ورد في عدة
إنه هو في المنكر ، وروي به كان في عدة (سلام) ، حيث نشأ الإسلام ، ومن
الناس رآه هذا الحكم بمراد سيرة

وحسنه عبد الله بن عبد رضي الله عنهما على صبره في الحصر بعد
خروجهم من بلادهم ، وذلك من حسن الأخلاق ، وأما ، وعليه أكثر
الناس ، وقد روي ابن عسك عن مالك بن أنس أنه قال لا يحتاج ثلاث
يومان ، حده ، لأنه يهيئ ما يترك ، أحد ، ولا يرى ذلك ، ولو كانوا عشرة ،
يتركوا ، لأن المعنى في تركه جماعه للواحد وفي ترك الاثنين يترك
سيرة . هـ

وقال ، النووي^(٢) : من ذهب إلى صبر . رضي الله عنهما . ومالفت وحده
الجمعة . أن المعنى عدم في كل الأوقات ، وفي الحصر في سيرة ، وكان حصص
العدة . أن المعنى عنه المباحة في الصبر في الحصر ، لأن القصد مظهره
الخوف ، وقد خصهم الله بهذا الحديث منسوخ . هـ كان هذا في أول الإسلام .
فلما نشأ الإسلام وأمر الناس بسط الهيبة . اهـ

ولأن المتألف^(٣) قال النووي : المعنى في الحديث تسخيرهم إذا كان به

(١) المعنى ٧٩٨/٣٦٣

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي ١١١/١٦٧

(٣) المعنى الثوري ١١٩/٨١

١٧٩٥/١٤ - وَحَتَّى مَالِكَ عَنْ زَيْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَحْسٍ:
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ»

وعنه، وحال في موضع آخر، إلا بأنه أي صحيحاً كان، أو غير صحيح، والإدراك
أخص من الرتبة، ورواه عنه يعلم بالقبول، ورواه، أخص من الإدراك، ووجه
آخر، لأن الإدراك قد يقع مع الإجماع، ومظاهر الإطلاق، لا في ذلك، من
الخطأ والسر، وهو قول الجمهور.

وحكى بخطي من أبي عبد بن حريز أنه قال، إنه مختص بالسفر في
الموضع الذي لا يمس فيه الرجل عن نفسه، فأما في المحضر وفي العبارة فلا
شأن، وحكى عن ابن جرير، ولعله على أن يروى به، فعمد الشعر
والنواصب إلى لا بأس، والرجل دعه أو لا يعرفه، أو لا بأس به ويحشى
منه، قال في ذلك، وفي ذلك التره، وأما ذلك، في روى عنه أحمد بن حنبل
أبي سالم الحنبلاني عن عبد الله بن عمرو، روى عنه، أن النبي ﷺ قال:
«لَا يَحِلُّ ثَلَاثَةٌ يَمْرُقُونَ بَأْسَ فُلَانٍ أَنْ يَدْعُو سَائِلَ دُونِ صَاحِبِهِمَا»
الحديث، وفي نسخة بن يونس، وعلى تقدير ثبوته فغيره، بأرض الفلاة يتعلق
باحتدائي فهي، انتهى، اهـ.

١٧٩٥/١٤ - (مالك عن تابع عن عبد الله بن عمر) - روى عنه عنهما -
أمره فيجاري بزيه عبد الله بن يوسف وأسمه بن كتيبة عن مالك بهذا
السند (أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ يَمْرُقُونَ بَأْسَ فُلَانٍ أَنْ يَدْعُو سَائِلَ دُونِ صَاحِبِهِمَا»
المصري والهمداني، وفي هامش النسخ الهندية على مذهب السند «كَانُوا ثَلَاثَةً»
بموضع، على أن كان، وبلفظ السجاري: «إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ»، قال الحافظ: كذا
لأنه نصب ثلاثة على أن تحبوا، وروى في رواه لمسلم (إذا كان ثلاثة
بموضع على أن كان، وفي بعض النسخ الهندية: «كَانُوا ثَلَاثَةً»
قال صاحب «المحلى» أن كان المصاحبة ثلاثة بصبه على أنه خبر كان
وروي بالرفع على أنه كقول أبي ربيعة: «وَرَوَى كَأَنَّ مَرْدُوداً» بانه بالرفع على
أن كان، اهـ.

ان رجلاً قد ارسل الله ﷺ الكذب، ورائي به رسول الله ﷺ فقال
رسول الله ﷺ: لا شيء في الكذب،

عنه (ان رجلاً) م بسم (قال رسول الله ﷺ الكذب، حدث من) (السموم
(المرثي) و مودع حياً كاذباً ابداً رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ لا خير
في الكذب، عنه) بل هو خير كله، قال محمد بن موطئه بعد حديث ابن
وهذا ما بعد لا خير في الكذب في حد ولا خير، فإن واسع الكذب في شيء
حي غير أنه واحد ان تراه هو مفسد، و غير احبك مطلقه، بعد برحوا أن لا
يكون م بسم ه

وقال يحيى: قوله: «لا خير في الكذب» يريه كاذباً ينامي (سبح)
وأما ما ذكر (اصلاح) فقد روي فيه حديث حسن إسناده سالك فكر يكذب
يكذب على من ادم لا فلا، كذب برجل لا امرأته تبرصيه، و من كذب
تصدق من دس ورجل كذب هو، غريبه حرب، و بعد الحبيب^١ من رآه
منه من حديث

وقد حلفت اباسي في ما قبل هذا الحديث فذهب قوم من مجوزي الكذب
هني الإطلاقي في هذه المصاحح الثلاث: «حجوا» بقوله معاوية عن أبي هريرة عليه
السلام: «إن نكته حكيمة هذا» وقوله «أبو سعيد» وهو روي من قوله في
سأله: «بها أحبه» وهذا كله خاطئ، لأنه في «عليه» مدار عيسى بن دينار
في التبرية: «اباسي» يكذب لرجل مريه في كل ما يستحير به (أهوا) أو
هو عيبها، و لم يذهب بكاتبه شيء من ما بها، بل أنه «اباسي» ما يعطيه

ولا خلاف أنه من رأى رجلاً مفسداً مثل طمساً وسرفاً أنه يسبه

(١) «الشمس» ٣٠٢/٧

(٢) حديث ابن (٢٦٨) و قد روي في السنن ١٩٢٩/١٢٢٢ و قد روي في السنن ١٩٢٩/١٢٢٢
ليق

بالكذب من أن يكون في موضع، فعرف ليس هو فيه، وتغير ذلك أنه يحب
 عليه الكذب، فكيف لا يجوز له ردال قوم لا يحسنون شيئا من ذلك إلا على
 معنى الثورة والإلغار على معنى معه بالكذب، وقد تأولوا ما حكى عن إبراهيم
 عليه السلام، من ذلك على وجوه للإلغار، وردى من غير شيء الله عنه -
 أنه قال في المعارض مذبوحاً عن يكذب، وروي عن أم كلثوم مرموعاً
 ليس بالكذاب الذي يعني بصلاح بين الناس بسبب جهرا أو سرياً - هـ

وقال القرطبي: الكذب من مدح المذنب، وليس حراماً عليه، بل لما به
 من الضرر، ولأنه يؤدب به حيث ينبغي طرفاً إلى المصالح، وتغيب عنه يرم
 أن يكون الكذب إذا لم يمسأ عنه ضرر أبداً، وليس كذلك، ويمكن الجواب
 بأنه يمسح من ذلك سوء المصداق فلا يباح منه إلا ما يرب عنه مصلحة كذا
 في المصالح^(١) في الأدب،

روى في المصالح^(٢) في حديث م كسوم مرموعاً بحبس الكذاب الذي
 صاح به الناس بسبب جهرا، وقد علمه، المروءات بحسن ما علمه من
 الحق، ويكف عما عنه من السر، ولا يكرر ذلك كذباً، لأن الكذب الإخبار
 بالشيء على خلاف ما حربه وهذا ما كنت ودره مسموم ومسئول في آخر
 هذا الحديث، ولم أسمعه يخصص في شيء مما يفرق الناس إبه كذب إلا في
 ثلاث، فذكرها وهي الحرب، وحديث رجل لأمرأته، والإصلاح بين الناس
 وعنه الزيادة مخرجه بين تلك مسموم في رويته

قال الطبري^(٣) ذهب عائشة إلى جوار الكذب لنفسه الإصلاح، ودلو

(١) انظر صحيح الترمذي (٢٠٠٠٠)

(٢) فتح بخاري (١٣٩٩)

(٣) انظر فتح الترمذي (٣٠٠٠٠)

إِنَّ الثَّلَاثَةَ الْمَذْكُورَةَ كَالْبُرِّ ، قَالُوا : الْكُذْبُ الْمَذْكُورُ ، مَا مِنْ جِماعٍ فِيهِ مَعْرُوفٌ
أَوْ مَا تَنْبِئُ فِيهِ بِمَصْلُوحَةٍ ، وَقَدْ تَحَرَّوْا لَا جَبْنَ الْكُذْبِ فِي شَيْءٍ ، مُطْلَقًا وَجَمْعًا
الْكُذْبُ هَهُنَا عَلَى الْكُفْرِ ، وَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يَطُولُ بِمُظَالِمٍ دَعْوَتُ ذَلِكَ امْرِئٍ ،
وَعُو يَرِيدُ ثَرْوَةً ، أَلَيْسَ الْفُجْرُ بِمُتَعَلِّقٍ ، وَبَعْدَ امْرَأَةٍ بِمُطْلَبٍ شَيْءٍ ، وَيُرِيدُ أَنْ
يُفْرَقَ اللَّهُ ذَلِكَ ، وَأَنْ يَظْهَرَ مِنْ نَسَبِهِ هُوَ

قَالَ الْمُحَافِظُ : وَبِالْأَوَّلِ جَرَمٌ مُصْطَفَايَ دَعَا ، وَبِالْثَّانِي جَرَمٌ ائْتِهَابُ
وَالْأَوَّلِي وَفِيهِمَا ، وَتَقْلَبُوا عَلَى أَنْ ائْتِهَابُ بِالْكُذْبِ فِي حَقِّ لِمَرْأَةٍ وَالرَّجُلِ
إِنَّمَا هُوَ جِمَاعٌ بِسَعَةِ حَقًّا عَيْبٍ أَوْ عَرِيهَا ، أَوْ أَحَدٌ مَا يَسْتَلِهُ أَوْ لَهَا ، وَكَذَلِكَ فِي
الْحَرْبِ فِي عَمْرِىَ سَابِقٍ ، وَبَدَلُوا عَلَى جَوَازِ الْكُذْبِ عِدَّةً لِاصْطِرَافِهِ ، كَمَا تَوَقَّعُ
جَمْعُ خُلَاقٍ قَتْلَ رَجُلٍ ، هُوَ مُحْتَمِلٌ حَقُّهُ أَنْ يَبْعَثَ كَوْنَهُ ، عِدَّةً وَيُحْلَفُ عَلَى
ذَلِكَ وَلَا يَنْبَغِي .

وَمِنْ «تَعْمِيٍّ» رَوَى نَظَرَانِي فِي «الْأَوْسَطِ» الْكُذْبُ كَمَا إِنَّمَا جِمَاعٌ
بِهِ مُسْلِمٌ عَنْ نِسَبِهِ ، دَعَا صِغَةً ، مَا يَبَاحُ بِهِ ، وَاحِدٌ ، مَا رَوَى فِي صِغَلَةٍ مَا
ذَكَرَهُ أَبُو حَامِدٍ أَنَّ كُلَّ مَقْصُودٍ مَحْرُومٍ إِنْ أُنْكَرَ التَّوَصُّلُ بِهِ بِالْكُذْبِ فَفُطِرَ ، فَهُوَ
مَبَاحٌ إِنْ كَانَ ذَلِكُ الْمَقْصُودِ مَبَاحًا ، وَوَجِبَ إِنْ كَانَ رَجَبًا ، فَإِذَا خُصِمَ مَقْتُولٌ
بِهِ ظَالِمٌ ، وَسَأَلَ بِهِ وَجِبَ الْكُذْبُ بِإِسْمَائِهِ ، وَلَوْ كَانَ عِدَّةً أَوْ عِدَّةً غَيْرَهُ وَدَبَّحَهُ
وَسَأَلَ ظَالِمٌ يَرِيدُ أَحَدًا رَجَبَ الْكُذْبِ بِإِسْمَائِهِ ، وَلَوْ سَبَّحَتْهُ لَزِمَهُ أَنْ
يُحْلَفَ ، أَوْ

وَقَالَ النُّعْمَانِيُّ فِي حَدِيثٍ أَمْ كَلْتُمُوهُ الْمَذْكُورَ سَابِقَ عَنْ سَبْسَمٍ وَفِيهِ
وَحَدَّثَ الرَّجُلُ مَرَاتِبَهُ رَحِيْبَ الْمَرْأَةِ رَوْحَهَا أَيَّ يَهْدِي بِمَعْنَى بَأْسِ الْمَعَاشِرَةِ
وَحَصْرُوكَ الْأَكْفَاءَ ، فَإِنَّ بَيْنَ بَعْلِكَ كَمَا قَالَ نَقُولُ : لَا أَحَدًا أَحَدًا إِنَّكَ مِنْكَ ، قَالَ
الْمُحَافِظُ : هَذِهِ أَيْ الثَّلَاثَةُ الْمَذْكُورَةُ أُمُورٌ ، فَكُلُّ بَعْضٍ لِأَنَّهَا جَمْعٌ إِلَى زِيَادَةِ
الْقَوْلِ وَحَدُودُهُ مُخَصَّصٌ طَعْمًا لِلْسَّلَامَةِ وَدَقْقًا بِمَعْنَى ، لِكُذْبِ فِي الْإِصْلَاحِ أَوْ

يسمي من أحدهما إلى صاحبه حياً رجعاً وإن لم يسمعه به، والكذب في الحرب أن يظهر من نفسه قوة ويحدث بها فتوى به أصحاله، وكذب الرجل أهله أي يمدحها ويظهر بها من المحبة أكثر مما هي بقية ليستلهم بذلك صحتها، اهـ.

وفي «المشكاة» برواية الترمذي^(١) وأحمد عن أسماء بنت بريد قالت قال رسول الله ﷺ «لا يحل للكذب إلا في ثلاث كذب الرجل امرأته ليرصها، والكذب في الحرب، والكذب لمصلحة بين الناس»

وقال المحافظ^(٢) قال السوردي، الظاهر إباحة حقيقة الكذب في الأمور الثلاثة، ذكر الحريضي أولي، وفيه من العربي الكذب في الحرب من المستثنى الجائر فالمراد بالمرء رجعاً بالمسلمين لعاجلهم إليه، وليس للعمل به مجال، ولو كان تحريم الكذب بالعمل لما انفك حلالاً، اهـ.

قال المحافظ ويعقوب ما أخرجه أحمد وابن حبان من حديث أسى في قصة الحجاج بن علاط أنه قد أخرجه أسبغ، وصححه الحاكم في استثنائه النبي ﷺ أن يقول عنه ما شاء لمصلحة في سبيل من حال من أهل مكة، ردد له النبي ﷺ، وإخارته لأهل مكة أن من حير حرموا المسلمين وغير ذلك مما هو مشهور فيه، اهـ.

وقال شيخ مشايخ النجف أبي نصر سره. في «الكوكبية»^(٣) الكذب هنا أي في حديث الإصلاح بين الناس هو مصداق الحقيقة إلا أن المصلحة احتاطوا، فقالوا المراد به التورية رجعاً معلوم من الاجترار عليه، ونسبته كتباً بحسب ما فهمه المصنف من كلامه، اهـ.

(١) أخرجه الترمذي في كتابه رقم (١٩٣٩)

(٢) طبع البازي (١٥٩/١)

(٣) مكتوب الترمذي (٥٣/٣)

[illegible][illegible]

مجلس الشورى

[illegible][illegible]

مذہب کے لیے تعلیم کا فیصلہ "اسلام" کے لیے ہے۔

١٦/١٧٩٧ - وَحَدَّثَنِي سَيْفٌ أَنَّهُ بَدَعَهُ، أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ نَزَلَ

مُسَوِّدٌ كَانَ يَقُولُ

«الشعبه» عن عبيد الله بن عمرو قال: «دعى أمي يوماً ورسول الله ﷺ قاعده في بيتنا، فقال: «ههنا أعطيك»، فقال لها رسول الله ﷺ: «ما لودعك أن تعطيه؟» قالت: «رأيت أن أعطيه ثمره»، فعان رسول الله ﷺ: «أما أنك لو سمعته شيئاً كنت ملئت كذبه»، «يمكن للجميع بينه وبين حديث أمي بالقرى بين الفرس وغيره»، «في الروايات السابقة من إباحه الكذب في هذه

والأوجه أن يدعى إن لمعه في حديث الداء لتورية العظيمة بقوله: إن فخر الله في عصره، ويتوي بوفاء عند التردد بالشرط المذكور

١٦/١٧٩٧ - (عالمك أنه خلقه أن عبيد الله بن مسعود)، رضي الله عنه (كان

يقول) وصله شيوخنا من طريق الأعمش عن شاذل عن أبي مسعود عن النبي ﷺ: «كذبت في التوراة وبه الزوراني»، «وهو أخرجه البخاري عن مسعود عن أبي واثق عن عبيد الله بن - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ: «إن العصى يعصى إلى الله»، «إن أشر بعددي إلى الجنة»، «وإن أرحل بصدور حتى يكون صديقاً»، «وإن الكافر يهدي إلى العجور»، «وإن الفاجر يهدي إلى النار»، «وإن الرجل ليكذب، حتى يكتب عنه الله كتاباً»، «له صحابته''' كلها ومع أول الحديث من روايه منصور عن أبي واثق، يوقع في ثوبه من رواية الأعمش عن أبي واثق عن مسعود رضي الله عنه وأرضاهم «عليكم بالصدق»، «إن الصدق وجه أوليائكم والكذب من كذب» إلى آخره. «وهو أعلم من أن حديث الأعمش ليس في البخاري

ثم قال: أحفظ، و«موجود في شيخ البخاري ومنه في بلادنا وغيرها أنه ليس في من حديثه إلا ما ذكرناه عنه سابقاً، وكذا نقله الحملي،

قُلْتُ لَكُمْ بِمَعْنَى مَوْلَى الصَّدَقِ يَهْدِي، إِلَى التَّرْكِ وَالتَّوْبَةِ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ

ويقال أمر مسعود عن كتاب مسلم، باب «في شر الرواب» رواه البخاري، لأن الكذب لا يصلح منه شيء ولا حرج، رواه يعقوب بن حماد، ثم بعده، وذكر أبو مسعود أن مسعود روى هذه الرواية في كتابه، وذكرها أيضا أبو بكر بن أبي شيبة في هذا الحديث، رواه الحافظي، وليس هذا في كتاب مسلم، هـ

(عنكم بالصدق) أي الرموه رد مراء عنه، وإليه رائده، لأنه على معنى الإغراء به، ولخص عليه (قائل الصدق يهدي) فتح أوله من هجاءه، وهي الدلالة الموصلة إلى المطلوب أي الصدق يوصل صاحبه (إلى البر) بكسر الموحدة، أصله ينزع في فعل التجر، وهو اسم جامع للخبرات كلها، ويطلق على العمل بخاصة الثبات، كما في «الشيخ»، وقال الشيخ يوصل من العمل العاقل من اجتهاد

(توالت يهدي) بفتح أوله أي يوصل صاحبه (إلى الجنة) رواه بن بطال، مصدقه في كتاب الله تعالى: ﴿إِنَّ التَّوْبَةَ إِلَى سَيِّئِ﴾ قال الرزائي: قال ابن العربي: بين فتح أن الصدق هو الأصل الذي يهدي به المرء إلى الجنة لأن الإنسان إذا سار به بعض أئمة، لا بد أن يرقى أو يتردى أو يؤدي إلى عاقبة أن يقال به فحلت كفا، فإن سكبت حوزة الرخصة إليه، وإن كان لا، كذب، وإن كان به، نعم، فهو مستطاب مبرته، وذهب حرجه

رواه في «المصحيحين» أبو يونس الرزائي يصدق ويصحى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، كما في «الرزائي»، وهي «المصحيح» بفتح فاصي يكتب عند الله صديقاً، وتقدم عن رواية منصور عند البخاري: «إن الرجل ليصدق حتى يكون صديقاً»، قال الحافظ: وهي رواية الأعمش والبخاري

(١) شرح الرزائي (٩/١)

(٢) فتح الباري (٨/١)

فِي قَلْبِهِ نَكَّةٌ سَوْدَاءٌ، حَتَّى يَرَوْهُ قَلْبُهُ كُلُّهُ

هنا، أي، مررت في آثر الحبيب، قال السجستاني كنت ان تصاب في الأرض بنصيب مني فيها في قلبه نكته سوداء أي اثر صبر أسود (أي صود) مثل الواح منقوشة (أي كنه) رويته حرف الكند في نسخ فمصره، ويذوقها في يديه

قال الساجي^(١) قد مر عند الثوري، نكته دار صبر من أي لون كان، ووصفه بالسود لأنه من ألوان الكفر، وذلك وصف لله تعالى - حو الكفر في الآخرة، فلما مر سمع ﴿يَوْمَ يَنْفُخُ سُورٌ وَتَنفُذُ رُكُودٌ﴾^(٢)، والمسي أن يصل ذلك به حتى يستغرب النكته قلبه، هـ

وفي «الذبا» أخرجه أحمد، والحاكم والبيهقي وصححه (السنن) وابن ماجه، ومر حيدر وغيره في أي غيرة مرفوعة فان بعد اذا ذهب حسه نكت في قلبه نكت سوداء، فان باب وبيع واستغفر صلت له وإن عاد وادب حتى يعلو له، ذلك انما يذكر انه عز وجل ﴿لَا يَرَى عَلَى قُلُوبِهِمْ نَكَّةً كَثِيرَةً﴾^(٣) ١٤

وقال شيخ مشايخ مدهلوي في صحبه لله^(٤) في بحث أحوال القلب وانعسر والمعل أن بعضه، الجامعة لبعض من جهة سبط نور الايمان عليها، وهذه الآية دليل على صحتها النفسية إلى بصائب بامسة، فأولها في يركب نور الايمان من عمل المسود بالعقائد الحق إلى النفس، فيروح بجلة

(١) التفسير (٧/٣١٥)

(٢) سورة مريم ١٦٤

(٣) النور الممتور ١٨

(٤) سورة التفسير ١٤

(٥) صحيحه (١٤/٣١٥)

١٩/١٨٠٠ - وَحَدَّثَنِي مَاتٌ عَنْ صَفْوَةَ بْنِ سَلِيمٍ أَنَّهُ قَالَ
يُحِبُّ بَرَسُوتُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَكُونَ الْمُؤْمِنُ حَبَابًا؟ فَقَالَ «نَعَمْ» فَقِيلَ لَهُ
أَيَكُونَ الْمُؤْمِنُ بِحَبْلًا؟ فَقَالَ «نَعَمْ» فَقِيلَ لَهُ . . .

بذلك، وإظهاره لضعفه من خلال الأعمى، والعماء، فثبت في قلوب أهل
الأمر، وقد ذكره مالك بلائاً من مسعود، وقد فيه رواية مفيدة، ولهذه
الآيول العبد يكذب ويتحرى الكذب، فيثبت في قلبه بكلمة سوداء، تحدث
قال ابن عروبي قال العلماء، في هذا الحديث حث على تحري الصدق،
وهو قصته ولا عناه به، وعلى التحذير من الكذب والسماح فيه، فإنه إذا
سأله فيه كثر منه قهراً به . . .

قال في حكاية الحديث من لفظ البخاري مع أحسنه في صحيح الطرمذاني من
رواية يحيى، قلعله يكون في رواة أخرى غير يحيى أو في صحيح الأخرى، نعم
وحد البخاري في روايات عديدة عن من مسعود وغيره، كما في «الفتح» وغيره .

١٩/١٨٠٠ - (مالك عن صفوان بن سليم) لناهني الكبير الزاهد، كما في
«بهرق» (أنه قال) قال ابن عروبي مرسل أو متصل، قال ابن عبد البر . . .
أحفظه مسنداً من وجه قريب، وهو حديث حسن مرسل، قد رواه بإسناد
«المشكاة» وقال رواه مَاتٌ و يبيهي في «الإيمان» مرسلًا، اهـ (قيل
لرسول الله ﷺ) أي سئل رسول الله ﷺ (أيكرون) بهمة الاستعظام (المؤمن
حَبْلًا؟) قال البخاري يمنع لحب، وتخفيف الموعظة، ضد الشحاع، وفي
«المنعني» عن «القاموس» رجل حباب، كسحاب وشداد، يعني هل يمكن أن
يطيح المؤمن على «حَبْلًا؟» (فقال) ﷺ (نعم) أي يمكن كيونه حَبْلًا، ولا
ينبغي هذا الإيمان أو كماله .

(قيل له) ﷺ (أيكرون المؤمن بحَبْلًا؟) اهـ من يمكن أن يطيح المؤمن على
الحبل؟ (فقال) ﷺ (نعم)، يعني ذلك . لا يعني هذا كمال الإيمان (فصل له

أَيْكُونُ الْمَوْزُونُ كَالْأَيِّ فَقَالَ «لَا»

فَيَكُونُ الْمَوْزُونُ كَدَارًا؟ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَحَّ الْمَثَلُ فَقَالَ يَحْيَى: بَرَاءَةُ الْإِنْسَانِ عَلَى هَذِهِ فِي «لَا» تُعْصَمُ وَتُحْتَمَلُ فِي الْإِجْمَاعِ (لَا) أَيْ لَا يَكُونُ الْمَوْزُونُ كَدَارًا

قَالَ تَرْجَمِي وَتَوَقَّفْ عَنِّي يَا عَصِيَّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَرَدَّ عَلَيْهِمْ وَالْكَتَبَةُ هَبْ مَحَابَّتَ الْإِسْلَامِ أَجْرُهَا عِنْدِي^(١) وَصَوْرُهَا عِنْدَ عَيْنِي وَصَوْرُهَا عِنْدَ أَحْمَدَ وَهِيَ أَيْ شَيْءٌ غَيْرُهَا عَنِ الصَّدِيقِ مَوْزُونٌ وَهِيَ أَيْ هَذِهِ أَمْرٌ عَنِ عَمَلِهِ لَمْ يَجْرِدْ أَمْرٌ سِوَا الْإِسْمِ هَلْ يَرْجِي الْمَوْزُونُ أَيْ أَلَمْ يَكُونُ ذَلِكَ؟ قَالَ هَلْ يَكُودُ؟ قَالَ «لَا»

وَقَالَ رُؤَيْبِي يَمْلِكُ عَنِ سَعِيدٍ^(٢) نَبِيٌّ أَيْ وَهُوَ رَفِيعٌ «يَطْمَعُ عَامِرٌ عَلَى كُلِّ حَلَاةٍ عِزَّ لَحْيَانِهِ وَكَدْرَهُ وَجَعَلَ سَبِيحَتِي»^(٣) رَفِيعَةً وَهِيَ نَدْوَةٌ طَبِيعِيَّةٌ مَعْرُوفَةٌ شَبَّهَ بِالسُّوَابِ وَقَالَ غَيْرُهُ وَفَعَلَ بِهَا حِكْمَةً لَرَفِيعٍ عَنِ السُّجُوحِ، لِأَنَّهُمَا لَا يَحِبُّانَ لِقَاءَ بَعْضٍ

فَلَمَّا حَدَّثَ بِطَبِيعِ الْمَوْزُونِ عَلَى تَحْلِيلِ كُلِّهَا إِلَّا سَحَابَةً وَالْكَتَبَةُ أَخْرَجَتْ حَصَابَ السُّكَّةِ عَنْ أَمِيٍّ هَذِهِ مَوْزُونَةٌ وَقَالَ رِوَادُ حَمْدُ أَيْ عَنِ أَمِيٍّ أَمَامَهُ، ثُمَّ رَأَى سَبِيحَتِي فِي «السُّجُوحِ» عَنِ سَعِيدٍ هِيَ أَيْ وَفَاصِلٌ هَلْ أَلْهَى أَيْ الْإِدْمَاجُ انْتَصَرَفَ سَبِيحَتِي فِي الْإِنْشَاءِ عَنِ أَمْرِ عَمْرٍ وَصِيَّ الْإِنْسَانِ فِي قَلْبِهِ وَجَعَلَ بَعْضُ

^(١) تَرْجَمِي لَرُؤَيْبِي (١١) (١٢)

^(٢) أَخْرَجَهُ عَنْ عَمْرٍ فِي «الْكَتَبَةِ» (١٣) (١٤) عَرَجَةُ الْفَارِطِيِّ فِي «سَبِيحَتِي» (١٥) (١٦)

^(١٧) كَذَلِكَ هِيَ أَيْ الصُّورَةُ سَعِيدٌ هِيَ رِوَادُ حَمْدُ أَيْ عَمْرٍ

^(١٨) أَخْرَجَهُ السَّبِيحِيُّ فِي «السُّجُوحِ» (١٩) (٢٠) تَرْجَمِي

^(٢١) (٢٢) (٢٣)

(٨) باب ما جاء في رضاة المال ودي الوجع

١٨٠١/٢٠ - حدثني مالك عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: ...

(٨) ما جاء في رضاة المال ودي الوجع

جميعها في مرجع لا يحصر^١ أو ٧، تصرف على دي الوجع من رضاة المال فإن غلب مرضه يكون لأكل من ماله الذي يظهر الموحدة بهذا، وميتي الكلام عليهم في الحديث

١٨٠١/٢٠ - (مالك عن سهيل) بضم السين المشددة مصحفاً (في أبي صالح عن أبيه) أي صالح له، أو رسول الله ﷺ قال: قال ابن عبد البر^٢ كذا أرواه يحيى وابن وهب ويعقوب وابن أبي عمير وعبد بن المبارك انصوري، فلم يهون به عن أبي هريرة، وأبو يحيى بن بكير وأبو مصعب وعبد الله بن يوسف ومصعب الزبيري وسعيد بن عاصم وأكثر الرواة عن مالك عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة وهو محفوظ لمالك وغيره مسنداً هكذا، آخر

قلت: وحوجه مسلم^٣ بروايه حماد عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً مثل روايه مالك من حديثه، وأبو ١٠، الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً، يرضى لكم أن تعبدوه، ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا، ويكره لكم دين رداء، يكثرن الثياب، ورضاة المال، ثم أخرجه بروايه أبي هريرة عن سهيل بن

وأخرج الشيخان عن أبي هريرة بن شعبه بمعنى حديث الباب أخرجه

(١) شرح الترمذي (٤١٠/٤)

(٢) أخرجه مسلم في الأصبه ٥١، أخرجه الحاكم في المستدرج ١٢٢١،
والمتحد في التمهيد (٢٦٩/٢١)

«إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا وَيَسْخَطُ لَكُمْ ثَلَاثًا يَرْضَى بِكُمْ أَنْ تَعْتَدُوا وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا»

فيحاطي به صرح من «صحيفة محضراً» ومولاً، منها ما في «الأصنام» من ورود كتاب معتزة، قال كذا، عداوة، و «معتزة بن زياد»؟ إلى هذا صاحب من رسول الله ﷺ قال: فكتب له إبراهيم أنه لا يكون له دين كل صلاة إلا به، إلا أنه وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا حد منك الجدة، وكتب إليه به قال يحيى بن زبير، وقال: وكثرة السؤالات، وإصاحبه تعالى، وكان يحيى من عترة الأمهات، وروى صاحب مجمع وهذا، اهـ.

«إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى بِكُمْ ثَلَاثًا» من «معايير» يسخط لكم ثلثاً» قال ابن أبي عمير: «قال العلماء الرضا، يسخط والكرهه من الله تعالى» المراد بها أمره، وطلبه، وشوابعه، وإرادة الثواب لمعظم عبادته، ومعصاتهم، اهـ.

قال ابن أبي عمير: «يد الرضا، بالشرع، بسليم الأمر به، والأمر به يستلزم الرضا، فهو كونه، وكذا التكليف في السخط، وأمر باللام في توصف، ولم يقل يرضى عنكم ثلاث، يسخط منكم، ومرا إلى أن دونه كل من الأمرين عاتقه إلى عبده» اهـ (يرضى لكم) معصين لما أجمعه أولاً، ويسمى «يرضى» بما التمسير (أن يعتدوا ولا تشركوا به شيئاً) قال المرقطاني لا ما من تشرك بعبادته أحد، لم يجده، هذه واحدة، ومر سوي. فتد منعت، اهـ.

وفي «المعنى» هذه واحدة خلاف عموم الروي هذا أيضاً، اهـ، وقال

(١) الفرج مجمع مسند للروى (١٢/١٦٠)

(٢) شرح المرقطاني (١٠٠/١١)

وَأَنَّ مَا صَحَّحُوا بِهِ هَذَا الْحَدِيثَ ...

وغيره. ودر این مورد ورجح عمدتاً بر این است که این حدیث از سوی امامیه و شیعه
در حدیث آمده است. امامیه و شیعه هر دو بر این اتفاق دارند که این حدیث از سوی امامیه و شیعه
در حدیث آمده است. و این حدیث از سوی امامیه و شیعه در حدیث آمده است.

در این باب نیز در اخباری حدیث و تفسیر شده و ما نیز در
حدیث و تفسیر شده است. و در این باب نیز در اخباری حدیث و تفسیر شده است.
انجماعه علی اسم یسوع نه و یسوع، لأن لا یسلط و لا یقهره و لا یخضعه
بجده، قال و هو عیسی بن ماری، لأن التبرع بامر الله و یسوع
عن التبرع الله

فمن خرج السیوطی هذه حدیثی مختلفه من الآثار المختلفه فی
قولہ فی حدیث، «وَقَدْ تَشَبَّهُوا بِحَسْبِ اللَّهِ جَبَّارًا لَا تَقْرَأُ وَ تَكْفُرُ بِمَنْ تَكْفُرُ
عَلَيْكَ» و در حدیثی از امامیه و شیعه در حدیثی از امامیه و شیعه
الطبرانی و غیره، عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا
عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا
عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا
عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا
عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا

(وَأَنَّ مَا صَحَّحُوا بِهِ هَذَا الْحَدِيثَ) و در این باب نیز در اخباری حدیث و تفسیر شده است.
صاحبه، و هو من ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا

(١) نقل شد به (٢٢٩٩٦)

(٢) عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا عن ائمتنا

(٣) و در این باب نیز در اخباری حدیث و تفسیر شده است.

مصادر من مورو. ثلث ثوباً وثلاثاً والحمد لله في الدنيا والآخرة
إلى كراهة لا كلام لها بقرينة من النسخة. قال: وإنما ذكر المفسر في
الرجوع عنه

ثالثها: لا حكاية أقوال الناس والبحث عنه بحرف عبيد مورو. قال:
فلان كذا. ويذكر كذا. والشهر عنه في مروج من الألف منه واحد لشبه
مخصوص منه، وهو في بقرته المتعدي منه

ثالثها: أن ما في الجلام من الألف، ليس في مورو انتهى. فترى قال:
فلان كذا. وقدر فلان كذا. وصحح كذا. فلهذا ذكر في كتاب حديث لا يؤمن
مع الإكثار من مروي. وقد مخصوص في مثل ذلك من غير بيت، نحن نقول
من نسخة ولا يضاف في ذلك

قال: حديث: يزيد بن الحارث بن صحيح: قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله".
وقال كذا. وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله".
قال: أحب الله. وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله".
وقال: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله".
وقال: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله".

وقال: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله".
وقال: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله".
وقال: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله".
وقال: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله". وفي نسخة: "من أحب الله، أحب الله".

١٨٠٢، ٢١ - وحديثي ثابت عن أبي الرقاد، عن أنس،

عن العموم، وقد ثبت بعض العلماء أن أسراراً كثيرة لا يسر عن أخبار
النبي وأخبار الرقاد، أو كثرة سؤال النبي عنه عن تفاصيل أموره، فإن
ذلك مما يكرهه رسول الله، وقد ثبت أنه في الأغلوطن، أخرجه أبو
داود، وثبت عن صحيح من السلف كرهه تكلف المسائل التي يسألونهم وقومها
عادة أو يسر فيها، وأما خبره ثبت عنه في المتنوع والمؤمنين بأخلاقه ولا
يعلم صاحبها من الخطأ

وأما ما في حديث النعمان مكره، سي يتلوه أحمد بن محمد، وكذا في
قولهم مدعي، في حديثه عن أنس، قد ثبت تكلف سؤاله في حديثه عن
الوحي، و

وحدس يروي، أما كثيرة نسأل من أخبار النسخ من المسائل
والإكثار عن أسرارها لا يقع، وقد ظهر لأعقاب الصحابة، يجب عن
ذلك، وأما السلف يكرهون ذلك ويرونه من التكلف المصحب، وفي
«الصحيح» كره رسول الله ﷺ لسائل أن يسأله، وفيه دليل على
أموالهم، وقد ظهر الأحداث الصحيحة بأسرها من ذلك

وهو يحتمل أن يكون أسراراً عن أخبار النبي وحديثه مدعي وما
لا يسمي لأخبار، وهذا ضيق، لأنه قد عرف من النبي من قبل ذلك، وفيه
يحتمل كثرة يسأل عن أسرارها، فدخل ذلك في سؤره، ولا يمتنع
ويكفر، وقد حصرنا الخرج في من يسألون، فإنه لا يؤثر أسرارها،
فإن أسرارها، وإن كرهه من إباحة أو تكلف للمريض لحفظه
المسألة، و

٨ ٢ - (مالك عن أبي الرقاد) عنه أنه من دكره (عن الأخرج)

عَنْ أَبِي قُرَيْبَةَ أَنَّ رَضْرَبَ اللَّهَ ﷺ قَالَ «مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذُو
تَوَجُّهَيْنِ»

عبد الرحمن بن هرم (هو أبي هريرة) رَوَاهُ الشَّيْخَانُ وَغَيْرُهُمْ ^(١) بِطَرَفِ عَدِيدَةٍ عَنْهُ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «مِنْ شَرِّ النَّاسِ» وَفِي «الْمَحَارِي» مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هَالِجٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَتَجِدُ مِنْ شَرِّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ «عَدَدُ» قَالَ «الْحَافِظُ» .
شَرَّ النَّاسِ بِصِيغَةِ التَّجْمِيعِ . وَفِي رِوَايَةِ «الْمَجْدُولِ» مِنْ لُبَّاسٍ . ثُمَّ قَالَ عَدَدُ تَكَرَّرَ اخْتِلَافُ
الرِّوَايَاتِ فِي هَذِهِ اللَّفْظِ . وَهَذِهِ الْأَلْفَاءُ مُعَارِبَةٌ . وَارْتِوَاجَاتٌ أَتَتْ فِيهَا شَرُّ النَّاسِ
مَحْمُولَةٌ عَلَى الَّتِي فِيهَا مِنْ شَرِّ النَّاسِ . وَرِوَايَةُ بَكْرَةَ شَرِّ النَّاسِ أَوْ مِنْ شَرِّ
النَّاسِ مُتَّفَقَةٌ فِي ذَلِكَ . وَرِوَايَةُ أَشْرَ النَّاسِ بِرِوَايَةِ الْأَلْفِ لَفْظٌ فِي شَرِّ النَّاسِ

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونِ شَرُّهُ بِالنَّاسِ مِنْ ذِكْرِ مَنْ الظُّلْمُفِي الْمُنْهَادِاسِ
خَاصَّةً ، فَإِنَّ كُلَّ طَرَفَةٍ مِنْهَا بِإِلْهَامِ بِلَا مَرَى عَادِمًا ، فَلَا يُمْكِنُ مِنَ الْإِطْلَاقِ
عَلَى اسْتِزْهَاجِهَا إِلَّا أَنْ تَذَكَّرَ مِنْ جَمَاعَةٍ لِنَدْبِهَا لِيُطْلَعَ عَلَى أَسْرَارِهِمْ فَهُوَ شَرُّهُمْ
كُلِّهِمْ . وَالْأَوَّلَى حَمْلُ النَّاسِ عَلَى عَدْوِهِمْ مَعَهُ أَمْلَحُ فِي الظُّهْمِ . وَقَدْ دُفِعَ فِي
رِوَايَةِ «مَنْ شَرُّ خَلْقِ اللَّهِ ذُو تَوَجُّهَيْنِ» . هـ

(ذُو تَوَجُّهَيْنِ) قَالَ صَاحِبُ «الْمَحَامِي» . هـ أَدَبُهُ مِنْ بَوَى بَعْضِهِمْ .
سُحِرَ أَنَّهُ مِنْ جَمْعِهِ حَيَّةٍ وَمُحَلِّصَةٍ . بِحَدَّثٍ فِي عَيْنِهِ عَنْ عَدْوِيهِ . وَقِيلَ
النَّمْسِيُّ مِنْ كَلَامٍ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْعَدُوِّ كَمَا هُوَ صَدِيقُهُ . وَيَقْدِرُ هُنَا عِنْدَ ذَلِكَ
وَفَالِكُهُ عِنْدَ عَدَا . هُوَ الَّذِي تَأْتِي هُؤُلَاءُ بِوَجْهِ بَدَنِهِ الْمَمْنُونِ الْآخِرِ . وَهُوَ
جَرَمُ الْمَرْوِيِّ . حَيْثُ قَالَ «مَنْ الَّذِي يَدْنِي كُنْ فَرْدُهُ بِمَا يَرْتَضِيهِ» يُظْهِرُ لَهَا أَنَّهُ
مَوَاقِفُ لَهَا وَمُخَالَفٌ مُقَدِّمٌ . وَصَبَّغَهُ بِمَا يَحْسَنُ رُكْبَتَهُ وَجَدَّاهُ وَتَحَيَّلَ عَلَى
الْإِطْلَاقِ عَلَى اسْتِزْهَاجِ الظُّلْمِ . هـ

(١) أخرجه أحمد (٢/٤٦٥) . ٥٥٢ . وحدثني في المصنف (١٤٠٩) .

(٢) أخرجه أبيه (١١/١٧٤) .

١٨٠٣ - ٢٢ - حَقَّقْتُ فِي حَدِيثٍ: نَهْ يَنْدَعُ أَنْ أَمَّ سَمْعَهُ رَاجِحَ

النَّيْرِ بِحَدِيثٍ

١٨٠٣ - ٢٢ - لَمَّا لَمْ يَنْدَعُ أَنْ أَمَّ سَمْعَهُ أَمْ أَمَّؤْمَسَ (لَوْجَ السِّيَرِ) قَالَتْ: كَانَ عَدْلِي فِي «سَجَرَةٍ» هَذَا الْحَدِيثُ لَا يَدْفَعُ لَمْ يَنْدَعُ يَلَا مِنْ وَجْهِ لِسْرِ مَعْنَاهُ، يَرَوِي عَنْ مُحَمَّدٍ بِسُوءَةِ عَمْرِو قَالِحٍ عَنْ مَوْلَى جَبْرِ عَنْ أَمِّ سَلْبَةَ، وَنَدَّ رَوِي فِي مَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ حَدِيثٌ أَنَّهُ سَمِعَ نَعْرَ هَذَا السَّبَّاحِ، وَلَمَّا عَدَا اللَّفْظَ وَنَدَّ مَعْنَاهُ لَيْسَ بِسَ حَقِّقَ عَنْ أَسْبَ (عَلَى) وَهُوَ مُسْتَهْزَأٌ بِمَعْنَى مِنْ حَدِيثٍ عَنْ مَوْلَى هَذَا أَجْلَبَ عَلَيْهِ فِي بَعْضِ أَسَانِيدِهِ وَدَكَرْنَا ذَلِكَ كَلَامَ فِي «تَهْجِيهِ» هَذَا

قَالَتْ وَهَذَا الْحَدِيثُ قَدْ رَوَاهُ عَنْ عَمْرِو عَنْ سَمْعَانَ عَنْ عَلِيٍّ هَذَا فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ حَلَّافٍ آخَرَ سَمِعَهُ الْحَدِيثُ فِي «تَهْجِيهِ» فِي أَسَانِيدِهِ وَهُوَ أَنَّ الْحَارِثِيَّ «أَخْرَجَهُ عَنْ وَهْبِي عَنْ عَمْرِو عَنْ سَمْعَانَ عَنْ سَلْبَةَ عَنْ أَمِّ سَلْبَةَ عَنْ يَسَّابَ عَنْ حَقِّقَ أَنَّهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ (صَلَّى) يُحَدِّثُ وَدَكَرَ الْحَقَائِقَ جَمَاعَةً مِنْ رِوَاةِ السَّبَّاحِ رَوَاهُ هَكَذَا سَلْبَةَ الْحَارِثِيَّ

بِأَنَّ لِحَقَائِقَ هَكَذَا يَدَّ كَتَبَهُ عَنْ رَوَيْ لَيْسَ عَنْ لَيْسَ هَسَمَةَ رَوَاهُ جَمَاعَةً مِنْ مَوْلَى أَسْبَ هَسَمَةَ دَكَرَ حَلَّافٌ، فَسَأَلُوا عَنْ رَوَيْ بِسَ أَمَّ سَلْبَةَ عَنْ حَبِيبَةَ بِسَ أَمَّ هَسَمَةَ عَنْ أَمِّ مَوْلَى هَسَمَةَ هَكَذَا حَدَّثَهُ عَنْ «مَوْلَى» عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ قُرْبَاهُ، ثُمَّ قَالَ مَوْلَى رَأَوْا بِهِ حَبِيبَةَ، وَهَكَذَا أَخْرَجَهُ رَوَيْ عَنْ عَمْرِو وَاحِدًا عَنْ سَمْعَانَ وَدَكَرَ حَقِّقَ عَنْ رَوَيْ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ بِسُوءَةِ

(١) (ص ٢١١)

(٢) (ص ٢١١، ٢١٢)

(٣) «فتح الساري» ١٦٢٢

(٤) «صحيح الساري» (٢٢١٦) كتاب الأيمان، نسخة يأسر - مأمور

(٥) «شرح الساري» (٢٢١٦)

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَهْلِكُ وَفِيْنَا الصَّالِحُونَ؟

زينب بنت أم سلمة عن حبيبة، وهما ريبةا النبي ﷺ عن أم حبيبة عن زينب بنت جحش، وهما رويان النبي ﷺ، انتهى مختصراً.

وهنا هو الاختلاف على التزوي الذي أشار إليه ابن عبد البر، وما قال ابن عبد البر - وقد روي في معنى هذا الحديث حديث أم سلمة بغير هذا اللفظ، فلعله أشار بذلك إلى ما في الترمذي^(١) إذ أخرج عن الصدوق الأكبر أنه قال: يا أيها الناس إنكم تروون هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ الآية، وإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه»، قال الترمذي في الباب عن عائشة وأم سلمة.

وأخرج الترمذي^(٢) أيضاً بسنده إلى عائشة - رضي الله عنها - قالت قال رسول الله ﷺ: «يكون في آخر هذه الأمة شيب وسبخ»، قالت: قلت يا رسول الله أهلك وفيها الصالحون؟ قال: نعم، إذا ظهر الحبشة، قال: هذا حديث غريب من حديث عائشة لا نعرفه إلا من هذا الوجه، اهـ.

(يا رسول الله أهلك) بكسر اللام (وفيها الصالحون) هكذا في رواية البخاري عن زينب بنت جحش، قال الحافظ. وفي رواية ثالثة يا رسول الله أهلكنا الله وحيث الصالحون، وكأنها أخذت ذلك من قوله تعالى: ﴿وَرَبَّنَا هَاجَرْنَا إِلَهُكَ إِتْمَانًا وَتَوَكَّلْنَا عَلَىٰ رَحْمَتِكَ﴾ اهـ.

قال الباجي^(٣): إنها اعتقدت أن الصالحين يهلك الله عن السعيين العقاب، ولعلها اعتقدت أن قوله تعالى: ﴿وَرَبَّنَا هَاجَرْنَا إِلَهُكَ إِتْمَانًا وَتَوَكَّلْنَا عَلَىٰ رَحْمَتِكَ﴾

(١) سنن الترمذي (٢١٦٨) من القتي.

(٢) (٢١٥٢)

(٣) الخطبة (٢١٦/٨)

فَعَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُمْ إِذْ كَثُرَ حَسَبُ

حَسَبُ^(١) ر. ب. م. كَلَّ قَوْمٌ مِنْهُمْ مَصَالِحَ وَبِمَا ذَكَرَ^(٢) الْإِسْلَامَ^(٣) حَسَبُ
وَأَمَّا حَسَبُ مِنْ الْأَسَاءِ فَقَدْ أَهْلَكَ قَوْمَهُمْ مَعَ كَلِّهِمْ أَسِي قَوْمًا حَسَبِي^(٤) ر. ب. م.
وَيَحْسَبُونَ أَنْ يَكُونُوا سَائِلِينَ مِنْهُمْ عَدُوًّا أَمَّا حَسَبُهُمْ فَأَهْلَكَ^(٥) الْإِسْلَامَ^(٦) ر. ب. م.
مَصَالِحَ مَعَهُمْ سَوَاءٌ يَكُونُ فِيهَا أَيْهَا لَا يَهْتَدُوا مَعَهُمْ فِيهَا مَصَالِحَ مِنْ ب. م. سَيِّئَاتِهِ^(٧)
فَاعْلَمْ أَنَّ^(٨) ب. م. نَحْنُ حَالِ مَصَالِحَ مِنْ الْأَمَّةِ مِنْ عَدْلِهِ ﷺ وَفِي هَذِهِ حَسَبُهُ مِنْ
أَمَّةٍ فِيهَا مَصَالِحَ لَمْ يَصْلُحُوا^(٩) فَازْ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ وَتَعَالَى لَا يَهْتَدُونَ قَبْلِي طَلَبُوا
مِنْكُمْ سَائِلِينَ^(١٠) ر. ب. م.

(فَعَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَهُمْ) بِمَكْنِ دَسَّ (إِذَا كَثُرَ الْحَسَبُ) دَسَّ بِحَاوِلَةٍ^(١١)

مَصَالِحَ الْإِسْلَامِ وَالْمَوْحِدَةِ ثُمَّ مَسَّبَهُ سَبْرُهُ الْفَرْقُ وَتَوَلَّى الْفَرْقُ ر. ب. م. عَدُوًّا
وَالْمُتَجَوِّزُ ر. ب. م. لَأَنَّهُ قَادِمٌ مَصَالِحَ عَدُوِّهِ فَازْ مِنْ الْقَعْرِ ر. ب. م. لَأَنَّهُ
لَحِيحَ يَهْتَدُونَ بِدَلَالَتِهِ بِرَدِّهَا لَمْ يَهْتَدِ عَلَيْهِ حَسَبُهُ وَتَوَلَّى الْفَرْقُ ر. ب. م. عَدُوًّا
حَسَبُ لَا يَهْتَدُونَ دَسَّ وَيَسْرُوْا سَبْرُهُمْ عَدُوًّا لَسِيَّةً وَتَوَلَّى الْفَرْقُ ر. ب. م. عَدُوًّا
ر. ب. م. دَسَّ دَسَّ دَسَّ قَبْلِي وَتَكْبِيرُ ب. م. يَهْتَدُونَ كُلُّ أَحَدٍ مِنْهُمْ ر. ب. م. عَدُوًّا
لَهْتَدَتْ مِنْ مَصَالِحِ الْفَرْقِ الْمَذْكُورِ فِي حَسَبِ رَيْبٍ مِنْ الْفَرْقِ ر. ب. م. عَدُوًّا
عَلَى ذَلِكَ مَصَالِحَ جَرَى حَسَبُ يَهْتَدُونَ ر. ب. م. عَدُوًّا عَدُوًّا ر. ب. م. عَدُوًّا
ب. م. هَلَاكُ عَدُوِّهِمْ ر. ب. م.

قَالَ ب. م. ر. ب. م. حَسَبُ مِنْ رَيْبٍ مَعَ حَسَبُ ر. ب. م. عَدُوًّا
عَدُوًّا ر. ب. م. عَدُوًّا ر. ب. م. عَدُوًّا ر. ب. م. عَدُوًّا ر. ب. م. عَدُوًّا
مِنْ ر. B. M. مَصَالِحَ مَصَالِحَ الْمَصَالِحَ ر. B. M. عَدُوًّا
ر. B. M. عَدُوًّا ر. B. M. عَدُوًّا ر. B. M. عَدُوًّا ر. B. M. عَدُوًّا

(١) سورة آل عمران الآية ٢٢

(٢) صحيح البخاري ١٩٠٢

(٣) كَيْفَ يَهْتَدُونَ الْعَدُوُّ مِنْ الْأَمَّةِ وَالْأَمَّةُ ر. B. M. عَدُوًّا

(١٠) باب ما جاء في النقي

مولاه عن جده مرفوعاً: «إن الله تعالى يحب من دعا إلى هدم القمامة بحسن الحاحه، حتى يروا المنكر»، ولهذا أبيهم، وهم يدروا على أن يكرهوه، فلا يسلموا، فإذا فعلوا ذلك عند الله العامة والخاصة، وبه أيضاً عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي الناس إنكم تدرزون عند الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حَتَمَ اللَّهِ﴾ الآية، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا منكراً فهدموا به يوشك أن يصيبهم الله بغيره»، رواه ابن ماجه وللمعدي واصله

وفي رواية أبي داود^(١): «إذا رزقوا العلم فاحذروا على يديه وشك أن يصيبهم الله بغيره»، وفي أخرى له: «من من قوم جعل قبيحهم باسماً، ثم يقررون على أن يعبروا، ثم لا يعبرون، لا يوشك أن يصيبهم الله بغيره»

وكان الحديث في «الفتح»^(٢) في باب قوله تعالى: ﴿وَأَسْفُرْ بَعْضُكَ لَئِي يَظُنَّ غُصْنُكَ شَعْبَةً﴾^(٣) حديث عبد بن عميرة سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله لا يهدم أدامته مع من 'خاصه' الخبيث، يقدم قريباً، قال: أخرجه أحمد بن حنبل، وهو عند أبي داود من حديث العرم بن عبيدة، وله شواهد من حديث حنبل، وخرجه غيره عند أحمد وغيره، اهـ»

(١٠) باب ما جاء في النقي

بضم ناء الغوية في مصدر الصبح: التصوي والنقي وهدم قال الرازي: الرقة حفظ الشيء مما يؤده ويضره، والنقي جمع نقيس في رقاياه من يخاف، هذا لحقه، ثم يسمى بطوب ناره نقوى، والنقوى خوف، حسب

(١) مورد المالك: ١٤٦٩

(٢) أخرجه في مورد (٤٣٨)

(٣) فتح الب: ١٣١٣

(٤) مورد الأنبا: ٢٥

١٨٠٦/٢٥ - قال مالك ويذهب إلى القاسم بن محمد بن كثر
يقول أدركت أناس وما يعجبون بأقول
قال مالك يريد بذلك العمل ، ثم ينظر إلى عمله ولا
ينظر إلى غيره .

ثم هذه الحارة ، أما إذا كان لم يشق الله تعالى له شيء من عذابه ، وأن عمله
العمل حيلة به من لا عيب له وهي حلا لا عيب ، وإنما هذه العيوب والعمل
الصالح هو به لا من عيب ومحاسنه لها في سخطه من عمل مثل عمل من
الحطاب وما يرى به عيبه وعمله وجهه .

وهي (السحر) إذا كان مثل غيره - صي الله له - يقول ذلك من
الحرف ، فمير ، أولى بدنه ، ﴿لَا يَأْتِيَنَّكَ عَظْمٌ أَكْبَرُ إِلَّا الْقَوْمُ الْغَافِلُونَ﴾ .
وهي (السحر) من حسن السحر في سببه ، في سببه ود منه إلا سببه ،
قال السحر من حاف ي الله تعالى قال سعد بن عبد الله بن عبد الله بن
جندب (٢٥) ﴿لَا يَأْتِيَنَّكَ عَظْمٌ أَكْبَرُ إِلَّا الْقَوْمُ الْغَافِلُونَ﴾ ، ورجح
الحافظ أن السحر المنسوب إلى النفاق ، واستدل به ما رواه

١٨٠٦/٢٥ - (مالك قال يذهب إلى القاسم بن محمد بن كثر من أبي بكر
الصديق - رضي الله عنه - (كلان يقول أدركت الناس) أي الصحابة
الكرام (وما يعجبون) بمعجبهم ، أي ما يروون (بالقول) المنفرد بدون
العمل .

(قال مالك يريد) القاسم بن محمد (بذلك العمل) يعني معنى قوله ما
يذهب إلى القول أنهم يعجبون من العمل (ثم ينظر إلى عمله ولا ينظر إلى غيره)
المعجول شهاب (إلى غيره) يعني أن العبرة بما هي للأعداء ، لا الأقران
المحضة ، قال دجاسي حر ، القاسم ما يعجبو القوم وكان مالك إنما
ينظر إلى عمله يريد أن القلب من لا يعمل لا يعبده ، أما الفضل ، وإنما
يعجبون دونه من العالم ، قال معاني ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا تَقُولُونَ مَا لَا

(١١) باب القول إذا سمعت الرعد

١٨٠٧/٢٦ - حدثني مالك عن عامر بن عامر بن عبد الله بن التميمي

٢٦

عَنْ ثَمَرَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُتَيْبَةَ مَا لَا يَكْفُرُونَ (١) ٢٦

(١١) القول إذا سمعت الرعد

سمع المشاء لمؤبة على حبة اختطاب في جميع لسمع المصرية
والهندية والرعد فتح الرعد، وسكود لمن لسمع، قال الرعد (١) الرعد
صوت السحاب، وروي أنه ملك يسوق السحاب، ومن رعدت السماء
برقت، وأرعدت أبرت

١٨٠٧/٢٦ - (مالك عن عامر بن عبد الله بن التميمي) يعني العابد الشهير
(أب) بن عامر، قد، على ما عني من جميع نسخ «الموطأ» المصرية والهندية
من المصنف والسراج، وجعلوا لآخر من كلام عامر، وهذه هي من «المصنف»
عن عامر، وفي نسخة «أب» بن أبي، تميم يريد عبد الله بن أبي، يقول يسمع، وقد
قال على أن هذا الكلام من كلام بن أبي

وفي «الفر» (٢) خرج مالك، واس سكت واس أبي به واحد في «الرعد»
والخفاري في «الأدب» واس المنذر وغيرهم من «أب» من الرعد أنه كان يذ
سمع الرعد، رأى الحديث من آخر ما في «الموطأ» وذكر ابنه صاحب
«المصنف»، وفي نسخة «أب» عن «البحر» وأه مالك بن أبي، يسمع ما موقوفاً عن
عبد الله بن التميمي بإسناد صحيح، أه

(١) سورة الصافات الآية ٢٠

(٢) مسند مالك، (ص ٢٧٦)

(٣) تاريخ المسند، ١/ ١٢٢

كَانَ إِذَا سَمِعَ الرَّعْدَ نَزَلَ الْخُبَيْثُ وَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَاتْمَلِكُوا مِنْ جَهَنَّمَ ثُمَّ يَمُوتُ: إِنَّ هَذَا لَوَعِيدٌ لَأَهْلِ الْأَرْضِ كُلِّهَا

والظاهر أن في نسخ الموطأ سقطت، وقد تظن العرب عليه السج،
والأجواء من أمرين، فلهذا من الربر من أنه أ (كان إذا سمع الرعد) أي
صوته (ترك الحديث) الذي كان مشغلاً به، قال الباقون ارتجأ به وإنشأ
على ذكر الله تعالى اهـ

قلب وبيعاً لفضله ورفع له (صلى الله عليه وسلم) كما سيأتي (وقال) كذا في الحديث. وفي
المتن «وأنزل» (استعان الذي يبيع للرهء بجمعه) أي يقول أرعد - استعان الله
وبحمده، كذا في «الرقاعي» بما «استعلاج» (والعلاج من خيفته) أي من خوفه
يعالي عز اسمه. وجعل من خوف أرعد، دية ربيهم، كذا في «المعالي»

وفي سورة الرعد ﴿قُلِ الَّذِينَ يُرِيدُونَ حَرْفَ نِعْمَةٍ﴾ ﴿١٠﴾ ﴿وَيَسْجُدْ بِطَاعَتِهِ﴾ ﴿١١﴾ ﴿وَأُخْرِجْ مِنْ جَوَابِ﴾
وعنه عن أبي هريرة ^(رض) رعد ^(ع) أنه كان يسمع رعد قال سئل عن يسمع
الرعد بعينه، وعنه أنه يقول كان ^(ع) سمع رعد أو سمع صوت الرعد من غير لونه
على حرف ذلك في وجهه، ثم يقول للرعد استجروا من صيحتي له

(ثم يقول يا حنا لوحيد) حنا في السبع المصروفة بزيادة لام الاستدراك على وحيد فيكون هذا اسم الإناث ومثوله وعيد مرفوعاً على الابتداء والتثنية خبره وهو الأرحم حسبي لمريد التأكيد فيه، وهي السبع التثنية لوحيد بزيادة لام التعريف، بمعنى هذا هو اسم الإناث (والأقل الأرض شديدة) خبر الإناث وهي «المحلى» تبيد لدلالته على حرف ابتلائكم به تعالى. اهـ

११. ११ अथवा ११ अथवा ११ (१)

(1) انظر - الله - السورة (1/ 104)

أنهم مع عصمتهم لما يخافون، وكيف ياهل الأرض الميسرين بالمعاصي
واللأت في كل الأعداء.

والأمر به عدي أن الإنابة إلى لرعد الذي يشأ به «بري»، قال عز
اسمه. «فَمَنْ أَلَّيْكُمْ يُرْسِلْكُمْ تَرْتَفَعُ حُزْنًا وَتُكْتَفَى مِنْهُ مِنْ بَحْبِ مَعَهُ لَا
محالة، أخرج أبو الشيخ عن المصنف في تفسير هذه الآية قال الخوف ما
يخاف من الصواعق، والطمع العيش، وأخرج ابن أبي حاتم عن علي بن
الحسين رحمه الله «لما الرعد وحيد من الله، فإذا سمعتموه فامسكوا عن
الحديث»

وأخرج أحمد، والترمذي وصححه واسماني وابن المنذر، وابن عديم في
«الذلائل» والصباء في «المختارة» وجماعه عن ابن عباس قال «أبلى يهود إلى
رسول الله ﷺ فقالوا يا أيها القاسم إنا سألنا عن خمسة أصباء، فإن أنبأنا
بهم عرف أن نبأً وثبتناك فأخذ عليهم ما أحق إسرائيليين على نبأ، قال.
«الله على ما يقول وكيل» قال «هاتوا، لدوا» أخيراً عن علامة نبأ، فذكر
الحديث طول

وله لدوا أخيراً ما هذا لرعد؟ قال «مَنْقُ من ملائكة الله مؤكل
بالصواعق، يمينه مغرق نار، يجره من السحاب يسوقه حيث أمره الله تعالى»،
قالوا لماذا لصوت الذي نسمع؟ قال «صوته»، قالوا صدقت، لحديث.

وسمى السوطي^(١) الآثار الكثيرة من المصاحفة وخبرهم في تفسير الترق
ولرعد، وقال «أخرج أحمد والحاكم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «إله
وبكم يقول يا أيها عبادي أطاعوني لأعينهم المطر بالذي، وأنتصت عليهم
الشمس بالنهار، ولم أسمعهم صوت الرعد»، وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد

(١) انظر الله بملوك (٤/٥٥٠)

١٨٠٨ - ٢٧ - حدثني غالب بن الحسن سباه، عن خزيمة بن
 الثبيري، عن هاشم بن أم المؤمنين، أن راج النبي ﷺ، حين توفي
 رسول الله ﷺ،

وورثه رعداً في الشيء، رقصه نصفاً واحتياضاً، فمر رصطوا،
 فمر الأول قول: «وَرَكَا بِعُصْمٍ بِيَهْدِ يَتُوجُّ فِي سَيْفِهِ وَمِنْ الدَّارِ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»
 حَتَّى وَتُؤْبَهُ» وما ركة التما بعده بعد موته، اهـ

١٨٠٨ - ٢٧ - (ما لك من ابن سباه) برهزي (عن هروان بن الربيع عن) عائشة
 (عائشة أم المؤمنين، روح النبي ﷺ، أن رواج النبي ﷺ، أن النبي ﷺ، قال
 عبادة ما رواج النبي ﷺ عن سبع حمل من هاشم عائشة وحفصة وروحية
 وسودة م سبعة وولدت من حمير بغيره بموتهم وبعثت من حمير وحمير
 ووجده من حمير، كذا في الصحيح، حين توفي رسول الله ﷺ)

هكذا حرمه البخاري^(١) برواية يعقوب بن مفلح، ذكره في^(٢) ظاهر
 سياقه أنه من مسند عائشة ودفنوه في قبر من محمد بن عمرو بن عبد الله
 ابنه عن عائشة عن أبي بكر الصديق، وقد أورد الأديب في أخباره وأخبار
 أبي لهيفة بن ربيعة أبي بكر في مسنده، وقد رواه رواية حمير عن أبي لهيفة
 البخاري في هذا الباب في إيمان فاهمه - رضي الله عنها - والحمد لله الذي
 بكر - رضي الله عنهما - فيمنع من تهم من رسول الله ﷺ، فإن عبد عن
 عائشة أن جبر رضي الله عنه - من سمع رسول الله ﷺ، فذكره
 فيحصل أن يكون عنه سمعه من سبي ﷺ، كما سمعه أورد، فيحصل أن
 يكون له سمعه من أبيها عن سبي ﷺ، فأرسلته عن النبي ﷺ لما طالب
 الأرواح ذلك، اهـ

(١) مسند أبي بكر (١٦٦)

(٢) أسامة بن جندب عن أبيه عن النبي ﷺ، ٦٧٣ - ٦٧٤ - ٦٧٥

(٣) فتح الباري، ١٢٠٩

أُزِدِي أَنْ يَمُوتَ عُمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ، فَيَسْأَلُهُ
مِيرَانُ عَنْ مَنْ يَسْأَلُ اللَّهَ فَعَاطَتْهُ نَهْرٌ صَائِئَةً أَلْبَسَ فَذَكَرَ
رَمُوتَ عنه «لَا تَوَرُّتَ مَا تَرَكْتَ بِهِ صَدَقَةً»

أخرجه البحار في ٨٥ - كتاب لمعان، ٣ - باب قول النبي عنه «لَا
تَوَرُّتَ مَا تَرَكْتَ صَدَقَةً» ومسنده في ٣٢ - كتاب الجهاد والسير، ٦٦ - باب قول
النبي عنه «لَا تَوَرُّتَ مَا تَرَكْتَ بِهِ صَدَقَةً» حدث ٢١

(المراد أن يمشي عُمَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ) - رضي الله عنه -
وكان ذلك نَسْرَ الْمُؤْمِنِينَ وَخَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ عنه وكان يده ما ترك النبي عنه
من عمار القمي (قيل إن) ي عن أبي بكر الصديق خليفة رسول الله عنه وأمر
المؤمنين (ميراثهم) من رسول الله عنه، هو النسر، ولعل أبي ذؤود يروي القمي
عن مالك هذا الحديث - مما لا يثبت من رسول الله عنه

(المراد من حادثة) رضي الله عنه - (المراد قال رسول الله عنه) قال
المرحوم ^(١) وفي رواية البخاري عن سعيد عن البرقي عن حمزة عن عائشة،
قالت نهى عنه «لَا تَكْفِيَنَّ اللَّهُ» ثم علمت بـ أبي عنه قال يقول، اهـ

(لا تَوَرُّتَ) بضم التاء وفتح الراء معناه ابتداء المجهول. قال الطبري أبي
لا يورث مناء، حذف الجار دسّر صير جمع في الفعل، فالتقلب للعمل من
المراد إلى التكميل، قال المصنف ^(٢) ما - على أنه لا ينبغي معه، وحمله
بعض المؤلفين معناه بنسبه ومن، ولا خلاف ولا يحول. كذا نسخة السلام
النسدي، وقد جاءت اللفظة في التفسير في قوله تعالى «وَيُنَبِّئُ وَرَثَتَهُ مِنْ تِلْكَ
بَقِيَّتِهِ» وفي «القاموس» ورث أباء، ومنه يكسر الراء يرثه كقوله، اهـ

(مَا تَرَكْتَ بِهِ صَدَقَةً) لا شك في أن لفظ صدقة فيها بالرفع، لكونه خبراً
لقول «هو» والتجمله خبر لقوله «لما تركنا»

(١) شرح الزرقاني (٢/٢٦٢)

(٢) معجم، انفتاح (١٦/١٥٧)

وهذه الرواية بزيادة 'الرجح في حديث' أي بذكر وصفي الله عنه - عند الشيخين - حفظ إلا ثبوت ما رواه - صدقة - كما في 'المكاشاة'، فقل 'القلبي' ^(١)، بالرواية حمئة مضافة، كأنه لما قيل لا يورث، فقل ما عمل بترككم؟ فأجاب ما تركنا صدقة، ذكره نصيب، ويروى بالنصب، أي ما تركناه مبدون صدقة، فحذف الخبر، وعليه الحال كما مر، وبظهور قوله تعالى 'وَمَنْ تَبِعْتَهُ' بالنصب في قراءة شاذة، وقول استيعبه إمامنا باب 'وصدقة' مفعول 'تركنا' به، وروى، يؤيد وجود التصدير في تركه، في أكثر الروايات، ووجود 'فهو صدقة' من معصها، وصراحة الأحاديث الأخرى. كقولنا 'إن مدثر لأسبغ لا يورث' ما يله من الاستغفر من السوء واللاحق، هـ.

قال الشيخ ^(٢) 'الذي أجمع معه جميع أهل السنة أن هذا حكم جمع الأساء - عليهم الصلاة والسلام - وهو من عليه إن ذلك ليس عليه، وفات الإمامية: إن جميع الأنبياء يورثون، ويعلقوا في ذلك بأنواع من الاحتياط لا شبه فيها، مع ورود هذا النص من سي عليه

'في الصحيح' ^(٣)، وقد تخبرني أبي جعفر السبكي أن بابا علي بن شاذان، وكان من أهل العلم بهذا الشأن إلا أنه سمع بكرا حرا عربية، دخل يوم في هذه المسألة أبعد من المعظم، وكان إماما لعمامة، وكان مع ذلك من أهل العلم بالعربية، فاستدل من شاذان على أن الأنبياء - عليهم السلام - لا يورثون بما روي عن النبي عليه أنه قال: 'أنا مدثر الأنبياء لا يورث'، وركنا صدقة فقل له من يمدتهم إنما هو صدقة بالنصب على الحال، فتبني ذلك أن ما

(١) طرق، المناهج، ١١٦، ٤٥٧

(٢) السبكي، ١٧١/٣١٧

(٣) السبكي، ١٧١/٣١٧

وسلامه عليهم أجمعين لا يجوزون، وحكي الخاصي عن الحسن البصري أنه قال: «عدم الإثام مهم محض» بفتح الميم لأنه تعالى أمر ذكره عليه السلام «يُؤْتِي وَيُزِيلُ مِنْ دُونِ الْمَالِ بِقُدْرَتِهِ»، وعند أد السرة ورثة الميراث، وقال أبو أرواح ورواه السوء ثم يفر «وَيُؤْتِي بِقَسَمِ الْمُؤْمِنِينَ رِزْقًا» يد لا يضاف استوائه على السوء، ولعمري تعدى «وَيُؤْتِي سُلَيْمًا دُونَ»، ونصواب ما حكاه عن الجمهور أن جميع الأنساب لا يجوزون، وانظر بقصة ذكرها ودلود ورثة السيرة، وليس المراد جميع الأنساب، بل قيامه مقامه، أم

وبعد فربما قال الباقي: «وذهب أبي أحمد عليه جميع من لمسه أن هذا حكم جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام» وقال أبي عليه، وذاك ليسا بفتح خاصة أم

وهي حديث مالك بن أنس بن الحنفية: الطريق عند البخاري وغيره في سألته علي بن عباس عن عمر - رضي الله عنهم - وعده هل له ميراث أن رسول الله ﷺ قال: «لا ميراث من الله» بفتح الميم، يريد ميراث الله ﷻ نفسه، الحدث، ما يحفظ «في قول عمر - رضي الله عنه - يريد الله» إشارة إلى أن الثور في قوله «ميراث» مستحكم خاصة لا للجمع وإنما ما سهر في كتب الأصناف وغيره بلفظ «ميراث الأنبياء» لا ميراث، وقد أورد جماعة من الأئمة وهو كذلك فائسه مخصوص نفسه فمنه

ولكن أخرجه نسائي من طريق محمد بن منصور عن ابن عباس عن أبي الزناد، بلفظ «إن ميراث الأنبياء لا ميراث» الحديث. وهو كذلك في «ميراث الحميري» عن ابن سبينة، وهو أكثر أصحابه من حية جد، وزاد في «الحيرة» بلفظ «سأله عن ميراثهم» بلفظ في هذه الأثر باب

(١) فتح الباري (١/٢٢٦)

(٢) (١/٩٢/٢)

في «الفتح»، فإن ظاهره أن ابن عثمة معي قات بالعموم، وليس كديث، بل هو ممن قال بخصومه نبياً ﷺ، كما تقدم في كلام الحاجي.

وحكي الحافظ بقوله على الصواب في «تلخيص الخيرة» إذ قال: «بل ابن عبد البر عن قوم من أهل البصرة، منهم إبراهيم بن عتبة أن هـ، من خصائص النبي ﷺ، والصحيح أنه عام لجميع الأنبياء لهذا الحديث هـ».

وفي «التبيين الممجّد»^(١) نقل ابن عبد البر عن جميع من أهل البصرة، منهم ابن خلدون أن هذا من خصائصه ﷺ، ونقل القاضي عياض عن الحسن البصري أنه عام في جميع الأنبياء، هـ. وفي هذا أيضاً تحريف من النسخ، فإنه ذكر مذهب ابن علق على الصواب، لكنه وقع التحريف في نقل مذهب الحسن البصري، فإنه أيضاً فاضل بالخصيص، كما تقدم في كلام البوري عن القاضي عياض.

وقال العمري في «شرح البحاري»^(٢) قوله ﷺ: «لا بورت» الرواية فيه باطلون، قال المرطبي: «أي جماعة الأنبياء، كما في رواية أخرى: «حسن معاشر الأنبياء لا بورت»، وروى أبو حمزة في «المعجم»^(٣) من حديث الزهري عن مالك بن أنس عن حمزة رضي الله عنه: «إننا معاشر الأنبياء، وهذا حجة على الحسن البصري في دعائه إلى أن هذا خاص بنبينا ﷺ دون غيره من الأنبياء، واستلذه بقوله زكريا وسليمان - عليهما السلام -، وحمل جمهور العلماء الآية على ميراث لعلم وأبوة والحكمة ومطلق الظير في حق سليمان، هـ».

وفي «معالي» من «شرح الشماائل» لابن حجر، أن هذا الحكم عام في

(١) (١٣٤/٣)

(٢) نسخة الآري: (١٠١/١٢٨)

(٣) (١٥١/٨)

بأنها علامة على شيء كان يعلمك، وإذا لم يكن شيء علم لم يحط به ما يورث عنه العلم بمرث، وعلى تقدير أنه علم شيء مما كان يعلمك، وهو هو في الحظاظ قابل للتخصص لما عرف من كثرة خصائصه، وقد شتهر عنه أنه لا يورث مظهر تخصصه بذلك دون الناس، هـ

قلت، وقوله: إنا نثبت أنه دفعه، ندره إلى حديث البخاري وغيره بإلفظ «وأرضاً جميعها صحتها» إذ قالوا في معناه: إنه وقفاً بين «ووه»

قال لنروي^(١) قال العلماء الحكماء في أن الأنبياء - صلوات الله عليهم أجمعين - لا يورثون أنه لا يؤمن أن يكون في المروثة من بعض ماله ليهلك، ولأنه يقر به أربعة في الدنيا لو ارثهم، يهلك القفا، ويهر الناس عنهم، اهـ.

ونعم ذلك مروي في كلام نحاته من أبي بطلان أن الله بعثهم مبشرين برسالاته، وأمرهم أن لا يأخذوا على ذلك أجراً، فكانت الحكمة في أن لا يورثوا لئلا يظن أنهم جمعوا المال لو ارثهم

قال لحافظ^(٢) وحيل الحكمة فيه حسب المادة في معنى المورث موجب للمورث من أجل العاقبة وقيل لكون النبي كالأب لأمته فيكون ميراثه للجميع، وهذا معنى الصفحة السابقة. هـ

وراد معنى في شرح الاستبصار^(٣)، أن لا يظن بهم أنهم راضون في القفا، ويجمعون المال لو ارثهم، وإن لا يرغب الناس في الدنيا، جميعها بناء على ظنهم أن الأب، كانوا كذلك، وأما ما قيل لأنهم لا يمت لهم فيصوب، وهو بإشارات القوم أنفسهم، وقد قيل الصوفي لا يملك ولا يملك، اهـ

(١) شرح صحيح مسلم للنروي (١٦/١٧٤)

(٢) (١٦) / (١٧)

(٣) (٢٢١/٢٢)

وَمَا يَكْفُرُ مِنَ الشَّاكِكِينَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ عَنْ أَسْمَاءٍ لَا يَعْلَمُونَ فِيهَا شَيْئًا وَلَا يَسْأَلُونَ عَمَّا يُدْعَوْنَ إِلَىٰ هِيَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ عَقْدٌ غَيْرُ الْإِيمَانِ فَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهَا وَقَالَ اللَّهُ إِنَّ هِيَ مِنْ عَشْرَةِ مُبَرَّاتٍ ۚ

ہم آج سے یہ نصیحت دے رہے ہیں کہ اگر آپ نے اپنے دل سے
 اللہ کی تعظیم اور اس کی شہادت کی بات کی ہے تو اللہ تعالیٰ
 آپ کو اللہ کی رحمت سے لے کر اللہ کی رحمت تک لے جائے گا۔
 اللہ تعالیٰ آپ کو اللہ کی رحمت سے لے کر اللہ کی رحمت تک لے جائے گا۔
 اللہ تعالیٰ آپ کو اللہ کی رحمت سے لے کر اللہ کی رحمت تک لے جائے گا۔

١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠

1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 26

١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨

الأنبياء كما أنهم لا يورثون، لا يورثون، مثلاً من مورث أنه يجب مورثه،
هكذا في الحديث، اهـ

ومع ذلك في الحديث^(١) أخرج يعقوب بن مزيعة، وصلى الله عليه وسلم، أنكر من
طريق أبي هريرة، قال: كان من شأن أبي أيمن أنه كان يوصيه فبعد الله والد
أبي أيمن، فلما وثق أنه رسول الله ﷺ بعد ما سمع أبي أيمن كان يوصيه
تحميه، الحديث، وقد ابن سعد قالوا: كان يريها عن أبيه، لا عن
رسول الله ﷺ، أم أيمن خبر بزوج حديثه، اهـ

قلت: واعتار شيخنا شيخنا في الحديث أنكر من أبي أيمن، لا يورثون،
غير ذلك في هذه المواضع من كتابه التي كتبها ولدي الصالحون - بعد الله
مضجعه - منها ما هي في كتابه بذي^(٢) على حديث عائشة^(٣) - رضي الله
عنها - أن موسى بن جعفر قال: إني سمعت أبا جعفر - قال: سمع
أحمد بن محمد بن موري الأدي من غيرهم، قال: بعضهم لا يورثون، وروا
عن معمر بن الأدي لا يورث، ولا يورث، وأما الصحيح أن هذه اللفظة غير سالمة،
وأما في الحديث أعني هذا لما قال لأهل القرية من حابيه، أو يكون هذا بعض من
له استحقاق في بيته المال، اهـ

روى أيضا في تفسير سورة شعراء تحت قوله ﷺ «ملوكي من ملأ»
والأمر د بأنه ﷺ لم يكن له مال من قبله، لكنه يورثه، أمم يورثه ﷺ من قبله أكله
وشربه، وبنكره أني أوصيه من قبله، وما أشهر من «أنا لا يورث ولا يورث»
فإنكم لا أرى بها من قبله، اهـ

(١) ١٢٣

(٢) ١٢٣/١٠٠

(٣) من المروني، (١٢٠٠) من كتاب التفسير

٢٨/١٨٠٩ - وحديثي مائة عن أبي أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يقسم بالله» .

وبذلك حرم في نفسه عن أبي أنس ذلك ما حكاه سفي وشيخه أبو إبراهيم حيث أنه قيل 'حمد في الناس' : أي ما عدا ذلك حيث حدث المذكور فربما هي الترمذي كتب مولانا محمد يحيى المعروف من تقرير شيعه وأما كان ذلك سنة ١٢٢٠ لكونه له لعمري، وما روي من قوله 'لا يرب ولا مورثه عمامه' لا يرب، فيه غلط من الرواة والصحيح الاكتفاء بـ 'لا مورثه وثله' لأنه يرب من أبيه، أما قال الشيخ حاله في السير الحلية ورأى عبد الله حمزة بن ولطيف بن علي، فوردت تلك ومثلها في من أبيه له

قال الشيخ ودعوى بعضه أنه يرب من يرب من أبيه التي من حياته. فمعي تقدير صحته من أن يكون يرب من أبيه ميراثه تمتعاً، فإن روى القاري بما أمر أن يعطي رجلاً من أهل بيته نصفاً أو ثلثاً، أو لأنه كان لب المال، فإن الأسباب، كما لا يرب عنهم لا يربون، إلى آخر ما نقل من كلامه

٢٨/١٨٠٩ (مائل من أبي الترمذي عبد الله بن دكوان (عن الأصح) عند الترمذي بن حمزة (عن أبي هريرة) أخرجه "حازي رواه الشيخان عن مالك بهذا الإسناد (أن رسول الله ﷺ قال لا يقسم) (١) كما في الشيخ بهذه النسخة في أوله والعويدة بعد ثلث من لأقرباء، قال صاحب "المعنى" نسخة وفيه ملاحظة فيها قال مالك، وفي نسخة بإسقاط العويدة، ثم هو مرفوع على أنه خبره وروى بالسكون، ه يحيى عن أبيه انتهى، وفي النسخ المصرية إلا باسم بالموحدة في ربه وحدود بغيره بعد الثلث، قال الترمذي

(١) مثل المعجزة (١٧٩/١٢)

(٢) الحديث في المعجزة (١٨٠/١٢)

وَمَوْزَنَةٌ عَامِيَّةٌ

منه، بل فكأنهم محبوبات عن لأرواح نساء منهن في حكم السعداء ما دام حياتهن، أو لعدم جموعهن، وقدم خبرهن وكوثر أفعالهن لمؤمري الدلت المختصين بمساكنهن، ولم يرثها برنهر، رليل لا عدا من وحه عليه السلام، لأنه عليه السلام حي في قبره، وكذا سائر الأنبياء، وفي شرح السنة قال سعد بن عبيدة كثر روح نبي عليه السلام حي معنى السعداء، إذ كثر ما يجوز أن يكثر أبناء صرحت بهم السنة، اهـ

(ومؤنة عامي) قال القاري في شرح لمساتل: المؤنة الضمير لعموم من مات، أي حصلت موتهم، وفي «الصحاح» مؤنة يهمل ولا يهمل، قال الفراء: معناه من أيسر، وهو اتعب واستاء، وقيل معناه من لأور، وهي الجرح والدمار، لأنها تنقل على الآس، كما في عشرين مرة رؤى اهـ

قال سعد بن ^١ واختلف في مراد العامي، قيل العنيفة بعده، وهذا هو المقصود وهو يدي يوافق حديث عمر، يعني في سائرته علي وعباس، وقيل مراد بذلك من على عس الحز، وهو جرم الطير والبن بط وأبعد من قال المراد منه خوف غيره عليه السلام، ولذا ابن دحية في «الخصائص» المراد بمناطة خادمه، ولما قيل على الفصل، نقل العامي فيها كالأحرار

وقال في مباحث آخر، يستحصل من المجموع خمسة أنواع: الخليفة، والصانع، والناظر، والخدام، وخافق قبره، وبرحم عليه ^٢ البحاري في آخر التوضيح قد ثبت فيهم الموقف، به إشارة إلى ترجيح حمل تعامل على الآخر، ومنه يقال عنه يخصص بساء، بمعنى ومؤنة بالضم، وهو بينهما معايرة؟ وقد احتاج عنه التفسير فكثير بأن المؤنة هي التمه لتبهم بالتفاهة،

(١) فتح ب. ي. ١٨٩

(٢) التوضيح ٢٧٧٩

بِهِ صَلَواتُهُ

أخرجه البحار في ٨٥ - كتاب شرائع، ٣ - باب قول النبي ﷺ لا
يؤتى ما تركنا صدقة، يضم في ٣٦، كتاب الجهاد والشيرة، ١٦ - باب قول
النبي ﷺ: لا يؤتى ما تركنا فهو صدقة، حديث ٥٥

والإتيان بما اتقوا، وقد ينهي أن النقة دون نذوقه، والسرف في التخصيص
المذكور الإشارة إلى أن روجه ﷺ بعد خبر الله ورسوله والتفكر لأخروا كان
لا بد لهم من التقوى، فاعتصر على ما بين عليه، والعامل لما كان في صورة
الأخير، فبعدج إلى ما يكتبه قصص على ما بين عليه، ولا يهتدي عليه بأن
عمر وهي أمة - كان يظن عاشته في العطاء، لأنه علل ذلك بمرية
حيه ﷺ فيها، قال المحافظ، وهذا ليس بما رواه، لأنه لأن قصة عمر - وهي أنه
هت - كانت من الفروع، و - ما يبين حديث الباب، فيها يتعلق بما حدثه
النبي ﷺ وأنه يبدأ منه بما ذكره - ه

(قوله) أي المنزوك بعد ما ذكر (صدقه) وهذا النقط أيضاً برّد تأويل الشيعة
في قوله ﷺ: لا يؤتى ما تركنا صدقة، بها بالنسب

❦ ❦ ❦

بسم الله الرحمن الرحيم

٥٨ - كتاب جهنم

(١) باب ما جاء في صفة جهنم

١٨١٠ حدثني خالد بن أبي الزناد، عن أبي الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «ما من شيء أقدم، ألبس يولدون،

(١) ما جاء في صفة جهنم

قال لربها: " جهنم اسم سار الله لمؤلفه، قيل أصبه فارسي صرب، وهو جهنم، اهـ وقال النعمان: "كُتِبَ جهنم مثله، ووجهه كُفُفُ" صفة الفخر، وبه سميت جهنم. "أما ما فيها"، اهـ ورجم بهجري في "صحيحه" ما في صفة الجنة والآخرة، وفيه حديث بأنها مخلوقة، قال لربها: "أشبه بذلك إلى برد على من رجم من سميت أنها لا توجد في يوم القيامة، وذكر الفجاري حديث كثيره، كأنه على ما رجم به، وأصح منه ذكره ما أخرجه أحمد وأبو داود بإسناد قوي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ما خلق الله بعد ذلك لم يبرئ من الله» وانظر إليها العنيت قال أبو راسي^(١) وأخرجه أيضاً ترمذي والنسائي، وصححه الحاكم، اهـ

١٨١٠ - (ملكك عن أبي الرب) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هبيرة (عن أبي هريرة) - رضي الله عنه - وأخذه الفخاري برواية إسماعيل بن أبي أوس عن مالك بن نهد، بسند (أن رسول الله ﷺ قال: ما من شيء أقدم، ألبس يولد من سبعين حرة^(٢) (لبي يولدون) بها في

(١) "معجمات الفراء" ص ٢٠٩

(٢) "فتح الباري" (١، ٢٢٠)

(٣) "شرح بروايات" (٤، ١١٦)

خُرُوجًا مِنْ سَبْعِينَ خَرًا مِنْ بَابِ جَهَنَّمَ، فَمَنْ بَا رُسُولِ اللَّهِ (إِنَّ خَلِيفَةَ
نُكَاحِيَةً فَإِنَّ أَثْنًا أَصْلَابَ عَدِيَّةٍ سَبْعَةَ وَسِينَ خُرُوجًا)

تخرج من جهنم سبعين مرة. ٥١ - كتاب بدء الحساب ١٠ - باب خمسة أسرار وأخبار
الماوراء ووصله في ١٥ - باب بعد رتبة ٥ منها وأخبارها ١٤ - باب في بدء
خرجه من جهنم ص ٥٠

الغنياء، ونقط مسلم لما كان فيه أبي يوق. من الله من له شيء من
أثبات من جهنم لا يوقد به دم، رد يستعملون في ١٥ (جزء) راد في
رواية مسلم حرمه. أحسن من سبعين مرة من باب جهنم) ورواها في ١٥
خرها حرمه من سبعين مرة من باب جهنم

قد انضافت^(١) وفي رواية لأحمد أبي هاشم حرمه. والجميع يأن الامراء
التي لم يبق شيء. لا اله الا محاسن المحاكم. لا اله الا الشريعة من حديث
أبي سعيد طلال حرمه منها حرمه. في فاسحلو. ورواها من حرمه ونحوها
وصحبه. لا اله الا الله. حرمه. منس ما ينقسم بها. وانها يدعو الله تعالى
لا يبعد إليها. حرمه. ورواها في فاسحلو. من باب

(فما هو الذي القى به الحرام من رموز الله إن) حقيقة من المتعلم
بعضي إليه (كانت) أي ما بقي من تكافؤ. من باب في الله. ورواها
بمسلمينها أيضًا. حرمه. من باب في الله. ورواها من باب في الله
وغيره كقوله أي حرمه في حرمه. ورواها في فاسحلو. فهذا
بها. حرمه

(قال ياق) (أثنا) أي من جهنم (فلمست عيناها) أي على باب القبر. وليس
في كسح لهنه. حرمه. ٥١. (بسمه وسين حرمه) حرمه. في صحيح السج

(١) حرمه (١٨٩) حبيب

(٢) حرمه (١٨٩) حبيب

مَنْ يَصْدُقْ بَعْدَهُ مِنْ صَبِّ حَيْبٍ، وَلَا يَقْبَلُ اللَّهَ إِلَّا طَبَّاءً . . .

«المعطي» وعنه الشيخان من طريق علي بن محمد عن أبي سعيد عن سعد بن يسار أنه سمع أبا هريرة، هـ

قلت أخرجه مسلم بزيادة من سعد بن أبي ربيعة عن أبي ربيعة عن أبي هريرة، وأخرجه الشيخان بزيادة من أبي صالح عن أبي هريرة، ثم نقل تلمذه طبراني عن ابن دنيار، وهذا يرواه عن أبي يسار عن سعد بن يسار عن أبي هريرة، وأشار الذهبي إلى أنها وهم كتوبة الزيادة عن أبي صالح دون أبي يسار

وعقب عليه الحفاظ في «المعجم»، ولقد استخرج في لرواياه المذكورة عن أبي صالح عن أبي هريرة دون قال رسول الله ﷺ «يُحَدِّثُ عَدْلٌ بَدَأَ مِنْ كَسْبِ حَيْبٍ، وَلَا يَقْبَلُ بِهِ إِلَّا طَبَّاءٌ، فَإِنَّهُ يَنْتَقِلُهَا بِحَيْبِهِ» من طريق صاحبها كما يروي «حكمكم ناره» حتى تكفر، مثل «جبل»

ومن يصدق بصدقة من كسب) لأن الحفاظ معنى الكسب التكبُّور، وانفراد به هو أحد من معطي الحسب؛ احتشوا التكبُّور بغير دعاء كاثمية، وكذا في الخبر «كفره حال» في بعض أحوال (طبيب) للمعجم، بالخطب لعلنا، لأنه صفة تكبر، قال عمر بن أبي أوفى، أصل الطب الطيب الصند، فالطبع، ثم أطلق على المنطرب -الشرح- وهو الحلال، كذا في «المعجم» (ولا يقبل الله إلا طيباً) جمده، وهو من شرط ربح، لغيره من قبته، وهي روية سليمان بن بلال عن ابن دنيار عن أبي بصير، في قوله بصدقة لي أنه إلا الطبيب

قال النجاشي «أحب بريد به الحلال، ولا يقبل الله إلا لحلالاً، لأن من صدق بحرامه فإنه غير ناجز عليه، بل هو مأثوم فيه حيث لم يرد إلى

(١) مطبع ط ١٣١٥/٣١٩

(٢) مطبع ط ١٣١٩/٣١٩

مستحقه. فـ إذا تعرضي لا يسر الله انصافه بالحرام، لأنه غير مخلوق بالمصنوع، وهو ممدوح من التعريف به، والاصل في تصدق به فهو قبل منه لزم أن يكون الشيء مأثوراً من جهة واحد، وهو الحال، كما هي الأصل.

قلت وبشكل عليهم أن الصلاة رتبة من حوا بأن من اكتسب مدلاً محرماً حرم حق، ولا يمكن له الرد إلى ملكه بنسب أو لعدم الوعدان وبغير ذلك من الوجوه يجب عليه التصديق بذلك سداً، فإنما تصدق به مثل الواجب، وهذا هو القبول.

واحد من ذلك، في الشيء في القول الآخر وأسر، حتى كان بعض العلماء من تصدق بمال حرام بوجه ثوب تحريمه والتصديق في الصورة المفكورة، دمج مخرج، لا لا سبيل به إلى ذلك، كما - منه اسح في الصلاة^(١).

وهي: برهان^(٢) قال الأبي^(٣) غير حرمه، التواب على فعله، فالعصا لا بد من تصدق بحرم، وإذا أصبح النجس أساس الحرمة لأن الضرر أخصر من بطلان، لأنها من كون القمل مستطفاً للفرص، لا يرم من شيء لأخص به الأعم، فالنجس بالحرام صحيح، إذ سقط به العرض، وهو غير مبرور أي لا ثواب به.

ولا يفت هذا بأنه لا واجب، لأنه ثوب، لأن رد الشيء، المصنوع واجب، ولا ثواب به، ولا بشكل صحته نجح بالمال الحرام بمول مالك في

(١) انظر: (در المنهج) ١/١٢٧.

(٢) شرح: (١/١٢٧).

(٣) إكمال الحلال المذموم (١/١٢٧).

كَانَ أَمَّا بَعْضُهَا فِي كَلِمَةِ الرَّحْمَنِ

استخرجنا من هذا الحديث أن صانع البرية قد خلقه في القصر ٥٠
ولا شك في ذلك.

(في قوله) أي المصطفى بطيعة أكلها أمما بضمها) أي صلاته (أي كلف
الرؤساء) أي من قبل الله به من سجد في ركعة، طلقوا هو المصطفى
المعروف، يعرفوا للإمام، ثم هو نفس عبد الله، الخ لا يراه من أدمي
التميز بالرحمن إشارة إلى عظمه ورحمته وظفه أو ذلك

ومن القاري^{١١} ومن ذكره حسن لما تضمنه من هذا من فضل رحمته،
ولم يسمه أحدًا من بعده، فإن ساررى هذه الحديث وسببه (أي هو به
على ما خالفوا في خطبهم بينهم) على نفس من يكون الله به جليل، ومن
صديقه آخره بالبرية (أي من روي في حديثه)^{١٢} قال أهل العلم من أهل
العلم والجمعة في ذكره بعد ذلك وقد سجد عنها سجد، ولا يتم
كذلك، فكما روي عن ذلك، روي عنه في الصلاة عليه، وانكره
لحديثه هذه الرواية، قالوا في الجمع

وسط الحديث في قوله عليهم في قوله صديقه، وهو من الحديث
الذي له يقتضيه سمعه، وهو في هذه الآية كذا، الله لا يراه من أدمي
صديقه عن أمثال القليل، كان القاري في هذا الحديث في غير هذا
مقبول، وإن الجلال أنه كذب يقع في كل محله

وكان سجدته انوار الله ليسمح بحسن استغنى بحسنه - حد من
المصالحين كان يكتب، ويتصدق بالمال، ويمنى التثنية ويصرفه، أنه أي
المصطفى، هذه حد من رباب مدية، لهذا في الجمع أو أن تصدق

١١ - نسخة الصحيح ٢١

٢٢ - (٥٠/٧)

قَدْ رُؤِيَ كَانَ أَمْرُ طَلْحَةَ أَكْثَرَ نَصَارًا - نُصَبَتْ مَالًا مِنْ سَخْلٍ وَكَانَ
أَحَبُّ أَمْوَالِهِ إِلَيْهِ نَيْرُ حَاءٍ،

رواه عبد الله بن يوسف عن عبد الرحمن بن كنان (أمو طلحة) روى به سهل
أحمر جدي روح أم سليم (أكثر) انصب على أنه حبر كان، (لنصارى بالمدينة)
قال الزهراني^(١) أي أكثر كل واحد من الأنصار، ولذا لم يقل أكثر الأنصار،
فهو من استعمل من النصارى، لأنه الكرماني، هـ

فلنكسر لفظ النصارى في رواية^(٢)، فمعرفة كان أَمْرُ طَلْحَةَ؟
الأنصار بالمدينة (مألاً) فأنصب غير نصير، (من سخل) أي من حث استل
بحال، بـ. لكان، قال الناجي يقتضي أنه يجوز بدخل النصارى الإسكان من
سائر النحلان، اهـ (لو كان أحب أمواله إليه) نصب أحب على أنه حبر كان،
واسم سرحاء، و... .. .
جمع والفرق التي تليها، حوافظ لابي طلحة،

ويستحق الحافظ^(٣) في ذلك من يصدقني إني وكيه ثم رد الزكي
لأنه قال الناجي^(٤) يقتضي جواز حبس برحق تصحيح الجبال، دل على صحة
قوله لا أحب إلا أن يحب ما ربي، فكنا جعلنا من واحد بعضه
سقطه من وجهه وقال أبو بكر - رضي الله عنه - لعائش لا أحد أحب لي
منك، ولا أمرأ عني ظراً منك، هـ

(سرحاء) قال الحافظ^(٥) مع البر حده ومكون السرحانية ومع الرأ

(١) مشيخ لوقلي، (١٨/١١)

(٢) مشيخ طبري، (٢٨٧/٢)

(٣) المشيخ، (٢١٩/٧)

(٤) مشيخ طبري، (٣٩٦/٣٦)

وبالمهمة والمند واحد في صيغة أوجه كثيرة، حمداً من لأمر في النهاية
 فقال: يروى بفتح باء وبكرها، وفتح الراء، وصفاً، والمند والمصر، فهذه
 ثمانية لغات، وفي رواية حمداً بين مسلمة، يصي عند بعضهم كذا، فيأتي هيريهما
 بفتح أوله وكسر الراء، وتقدمها على الثلثية، وفي نسخة أبي داود: «أياريهما»
 بفتح فكس زيادة الألف، وقال الباجي: أفصحها بفتح الباء، وسكون ألباء، وفتح
 الراء مقصوراً، وكذا جزء به الصماني، وقال: إنه يهمل من الراء، قال
 ومن ذكره بكسر الموحدة ومن أنها يثر من لاد اسمها ضد صحف، اهـ

وقال في موضع آخر: «ووقع في مسلم» هيريهما، ورجحه صاحب
 «الاعتاق»، وقال: هي «ر» فعلاً من الراء، وهي لأرض الظاهرة المكشوفة،
 وعند أبي داود: «أياريهما» بفتح الراء، وفتح الموحدة، وفتح من صفت بكر الموحدة
 وفتح الموحدة، في «أياريهما» من الأرض المكشوفة، ويحتمل أن كان محرفاً أن
 تكون سميت باسمها

وقال عياض: «روى المصنف إعراب الراء، ويصير في حاء، وحذف
 النون، ويقل أبو علي الصديقي عن أبي هريرة الهروي أنه جزم أنها مركبة من
 كلمتين: «هير» كسرة وحاء، وكنته، ثم حذرت كلمة واحدة، وختلف في حاء
 هل هي اسم رجب أو مرة أو مكان أضيف إليه الراء، وهي كسرة وجر للإجل
 لأن الإمل: كانت برعي هناك وترجر هذه اللفظة، فأضيف لبر إلى اللغته
 المذكورة، اهـ

وتمام كلام الباجي قال: «وأما هذه اللفظة على أمر» بفتح الراء، هي

(١) حكاه في «فتح الباري» (١/١٨٨) وفي «الزواجر» (١/١٨٨) بفتح عيلاً، وبضم حاء
 في «الفتح»، والله أعلم

(٢) فتح الباري: (١/٢٩٧)

(٣) صحيح مسلم: (١/١٩١)

عَامَ آتَى طَلْحَةَ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدَمًا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَارَكَ
وَبَخَّلَ بِفُضُولٍ . قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ تَبِعُوا بِمَا تُحِبُّونَ ؟ - وَإِنْ أَحَبَّ
أَتَوَاتِيهِ أَتَى بَرًّا ، وَإِنِّي صَدَقْتُ فَرَجًا أَزْجُو بِهِمْ وَدَخَرُهَا عَنِ اللَّهِ
فَضَّلَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ تَبَشَّ

، الحاء وغيرهما (عَامَ أَبُو صَدَقَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) إِذَا فَرَغَ مِنْ لَامٍ عَدَّ الْوَحْدَ
وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَرَّةِ (لَقَالَ) يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَارَكَ وَبَخَّلَ يَقُولُ
عَمَّا أَمَرَ عَلَيْهِ (قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ تَبِعُوا بِمَا تُحِبُّونَ ؟) وَإِنْ أَحَبَّ بِاسْمِ
إِنْ جَعَلَتْ مَسْأَلَتُهُ (أَمَوَاتِي إِلَيَّ) سَدَّ بَكَ (بِرَجَاءِ) حَبْرٍ إِنْ (وَلَيْتَ) صَدَقَةً (فَ) حَرِّ
وَجَزْءٍ ، وَلَمَّا سَمِعَ عَنْ لَيْتٍ عَنْ أَبِي لَيْثٍ نَزَلَتْ لَاحِظًا هَذَا وَطَلْحَةُ أَتَى رَسُولًا
يَسْأَلُ عَنْ أَمْرِ بَا ، سَأَلَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَذَابُ أَرْضِي بِرَجَاءِ (أَزْجُو
بِرَجَاءِ) أَيَّ حَبْرٍ (وَدَخَرُهَا) بِفَضْلِ الْفَقْلِ وَبِسُكُونِ حَاءِ الْمُجْعَمِ ، أَيَّ سَبِيحَتِهَا
الْمُؤَخَّرَةِ وَتَالَيْتُهَا بِمَدْرَةٍ (عَنْهُ اللَّهُ صَلَّى)

فَإِنَّ النَّاجِيَّ " عَدَّ بَدَلَ عِلْمٍ إِذَا أَمَّا طَلْحَةُ سَأَلَ عَنْهُ الْإِلَهَ عَنْ أَنِي
فَتَقَضَى أَنَّهُ إِيَّاهُ بِدَلَ الْوَحْدِ مَا يَحِبُّ الْإِنْسَانُ مِنْ مَدَدٍ ، وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ
وَمِنْ حَذَرِهَا ، بِمَرَّةٍ ، وَمَا هَذَا أَحَبُّ مَوْسِي أَنِي وَصَادِقٍ ، وَكَانَ
الرَّيْسُ مِنْ عَسَمٍ إِذَا سَمِعَ سَائِلًا يَقُولُ أَعْطُوهُ سَكْرًا ، مِنَ الرَّيْسِ يَحِبُّ
السُّكْرَ هـ

(فَصَحَّهَا) بَعَثَ الْفَتَا بِمَعْنَى وَمَكُونٍ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ ، أَمْرٌ مِنْ وَضْعٍ يَضَعُ
(يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ تَبَشَّ) قَالَ الْبَاجِي حَوْلَهُ هِيَ صَدَقَةُ تَكْثِيرُهَا حَيْثُ
تَبَشَّ ، وَاعْتَرَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ بِدَرٍّ عَنِ ابْنِ صَدَقَةَ بِمَعْنَى يَصِحُّ أَنْ
يُخْرِفَ إِلَى الرَّجَاءِ سِي بَا ، تَعْبُدُ وَالْمُسْتَشَارُ فِي ذَلِكَ ، هـ

وَقَالَ الرَّجُلَانِي " وَالْمُسْمَى وَالْمُسْمَى حَيْثُ رَدَّ اللَّهُ عَنْهُ أَيْ حَلَّتْ

(١) وَمِنْهُ (١٧٠ / ٣٢)

(٢) الشَّارِحُ الرَّوْغِي (١ / ١١٩)

لأن فقال رسول الله ﷺ «أبغ»

من مصرها» . ﷺ، لكن لا يصريح فيه بأنه جعلها رقعة، وإن قيل .
بعض الاستدلالات بهذه النسخة شيء من مسائل النسخة .

فمن واحتلت تلك العاقل الروايات في ذلك، وأما، وعليه . . . مسائل
ومما تم جمع عليها البخاري أبو داود، علقه، منها كتب التركة على لأما . . . وهي
« . . . (وكتلة الله) قال لا حل لوكبه صعه حيث أراك الله . . . وهي أم صبا
أنا إذا ولف أو أرمسى لأفدسه، ودياب من مصدق التي وكبته . . . رد
بوكي، وأبواب إذا ذهب أرضاً ومن بين الحدود» وغير ذلك من التراجم

ولكن السلف في باب من تنسق في وكبته ثم رد التركة، وخرج به
البخاري عنه نسخة، وهي آخره . . . يدع حسان حصه منه من معدية، قال
« . . . » . . . قال علي أن لا طعة منكم أحدثته المذكورة . . . ولم يلقها
عنهم . . . رد . . . لما سمع لحك أن سبها فبعثه على من استبد سبها من
حصه . . . في مسائل الوقت إلا فيما لا يحالف فيه الصدق الوصف،
ويحتمل . . . رد . . . شرط أبو طلحة عنهم لما وقفها عليهم أن من أحد من
سمعت منهم حار له بيدها، وقد قال بخوار حلا بعض العلماء كسبي
- رفض الله عنه - وسيرة، . . .

وفي البخاري . . . طاهره حول بيع . . . رد، وقد أجمعه على . . .
و . . . باب عنه التكراري . . . الصدق على معنى ملك له، وقال الغساني وبعده
الشمسي . . . بخوار أن يقال إن أبا طلحة شرب عند دمه عليهم به بخوار من
احتاج . . . مع حصه، وحدث حشر عند عقبيه، . . .

(قال) . . . (فقال رسول الله ﷺ فيج) . . . بالقاء، في قوله ثم جميع النسخ
المصرية والهندية، وهي رواية البخاري المذكورة من طريق عبد الله بن يوسف

ذَلِكَ مَنْ أَمَحَ دَيْتَ فَاُنْ رَاَحَ

عن مالك «مَحَ» يدور المدح وفي جميع نسخ «الموحدة» وفي رواية يبحاري المدحورة بدون مكر ، وفي «المشكاة» برواية «المحر» عن أس «مَحَ» يعني مرميه ، قال المودعي «مَحَ» مسكنا انحاء وسويها مكررا ، «مَحَى» القضي انكسر لا يبور ، وحكى لأحر التمدد فيه ، وقد للأضي رروي بالرفع ، «مَحَرُون» فلا خيار تحريك الأول موحداً ومسكناً الثاني ، قال ابن دريد «مَحَر» بضم لام ومعجمه ، مكب الحاء به كسكون لام في «مَحَل» و«مَحَل» ومن قال يَح مكرراً موحداً سببه بالانصواب كصم وده ، وقد ابن السكند يَح مَح ، وبه في معجمي واحد ، وقال المودعي «مَحَ» مَحَر إذا حكت العمل ، وقال غيره يقال مَحَر (مَحَر) اهـ

وفي ذكر دي^(١) عن «المَح» مَحَر شوحه وسكون المصحف ، وقد نود مع التثنية والحيف ما كسر وبالرفع وسكون ويحوي التثنية لغاتيه ولو كروم ، فالمختار بوير الأري وسكين التثنية ، وقد المدف^(٢) وقد يسكنان جميعاً ، كما قال الشاعر

سَخِ سَخِ سَوَالِدُهُ وَلَسَا هـ دوسود

ومعناها تطيب الأمر والإعجاب به ، اهـ

(كتاب ملك راجع تلك مال راجع) مرمي في جميع نسخ هندية ومصرية ، لكن وقد في النسخ هندية ، غير انانية السود المصرية على أنها في بعض النسخ مرة واحدة ، ثم لفظ «مَحَ» بالموحدة في النسخ المصرية في كلا الموضعين ، وكلها متطابقة على ذلك ، وذهب النسخ الهندية بعد التمام على عدم اتحاد اللغتين ، ففي بعضها «ارابع» بالموحدة في الأري ، و«اراج» بالهمزة والجيم

(١) من التوراني (١) (٢٠٠)

(٢) فتح الباري (١) (٢٩٩٧)

قال انزرقاني وهو مخالف لقول بن عبد البر، رواه يحيى وجماعة رايح من الريح أي رايح صاحبه ومضطبه. ورواه ابن وهب وغيره بثنية أي يروح على صاحبه بالأجر العظيم، والاول اولى عندي، اهـ.

والحديث أخرجه البخاري برواية عبد الله بن يوسف عن مالك، وقال في آخره تابعه روح، وقال يحيى بن يحيى وإسماعيل رايح

قال الصمطي^(١) قوله تابعه روح يحيى عن مالك في قوله رايحه بالموحدة، وقال يحيى وإسماعيل، رايح، يعني بالفتحانية، وله وهم صاحب المطالع فقال روية يحيى بن يحيى بالموحدة، وكأنه أشبه عليه الأنطلي بالباهوري، فلهي عنه هو الأنطلي، والذي عنه البخاري نيسابوري، قال الثاني في أطراف الموطأ رواه يحيى بن يحيى الأنطلي بالموحدة، وتابعه جماعة، وروى يحيى الباهوري بالمشة، وتابعه إسماعيل وابن عبد، ورواه الفصيح بالشك، كما وصله البخاري في الأشربة، ورواية الأرس واضحة عن الريح أي ذو ريح، وقيل هو فاعل معنى موصول، أي هو مال مبروح به، وأما الثانية فمعناه رايح عليه أجره، قال ابن بطال المعنى أن مسأله قريبة وقيل: معناه يروح بالأجر ويحدث به، وكسب بالرواح عن العتو، وادعى الإسماعيلي أن من رواه بالتحية ضد صحف، اهـ

وهي المجمع مثل رايح أي يروح عليك ثوابه، يعني قرب وصوله إليه أو من الرواح، أي شديد الذهاب والقوت، فلذا ذهب في البحر فأولى، اهـ

وقال النووي^(٢): قال رايح ضبطناه ههنا بالوجهين، بالياء المثناة والموحدة، وقال القاضي. روايته فيه في كتاب مسلم بالموحدة، واختلفت

(١) فتح الباري (٣/٣٤٦)

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي (٨٦/٧)

وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتُ بِهِ، وَإِنِّي أَرَى أَنَّ لَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ، هَذَا
بُرْ طَلْعَهُ. أَفْعَلْ يَا زَيْنُ اللَّهِ، فَتَقْسِمُ أَبُو طَلْحَةَ
.....

المرواة عنه عن مالك في «البحار» و«الموسم» وغيرهما، فمن رَوَاهُ مَالِكُ وَهُوَ
مَعْنَاهُ شَاهِدٌ، وَمِنْ رَوَاهُ رَجُلٌ مَشْهُورٌ فَتَقْسِمُ عَلَيْكَ أَجْرَهُ فِي
الْآخِرَةِ، لَهُ.

وعظم من عفا عنه أن ما حكى عن أبي بصير في خطبه، لم يقسطه
بذلك عامة الشراح ولا أهل اللغة، والسر هو في أصل الخبر، فاعلم توفيه في
ذلك.

(وهذا سمعته) بختم الله على صيغه منكسمة (ما قلت) بفتحها على
الحطاب (فيه) أي في مالك (وإني أرى) يهتد بفضل والأجر في (أن تجعلها)
كذا في جميع نسخ التهذيب والتهذيب يصير لشدة كبر إلى السالك، غير نسخة
البرقاني، فيها أن يجعلها يصير أنبأه أسير جاء (في الأقربين) أي في
أقربائك، وفي رواية للبخاري من طريق إسحاق بن عبد الله فطاه منك ورجعنا،
عليك، فاحمل في الأقربين، ويرسم عليه بخاري «باب من نطق إلى وكيله
ثم رد الوكيل إليه» وفي أخرى لبخاري من طريق ثابت بن أنس «اجعله لغيره»
أقربك جعلها لحسان وبني من كتبها لسان لحي، رأى النبي ﷺ أن ذلك
أفضل وجه يعرف إليه لما به من الصدقة، رحمة برحم، وتلويح أهل الفصل
والعلم.

(فقال أبو طلحة أنتم) بفتح الهمزة وفتح دلام على صيغة المنكسمة من
«المصارع» (يا رسول الله) بفتح الألف ذلك (تقسمها أبو طلحة) قال الحافظ
«به تعيين أحد الاحتمالين في رواية غيره، حب ربح فيها «أفعل تقسمها»، فلهذا
احتمل الأول، واحتمل أن يكون من صيغة أمر، وقاعلي قسمها النبي ﷺ،

في الآخرة وليس فيها

أخرجها البخاري في ٢٤ - كتاب الزكاة، ٤٤ - باب رضى الأقباط، ومسلم في ١٧ - كتاب الزكاة، ١١ - باب فصل الجبل والسمكة على البحر والبرج والبرج.

فرانتھی ہذا الاحتمال مذہبی بھونہ الذیواۃ، و ذکر ایں بعد جہر آن اسماعیل علیہ السلامی روا، عن یحییٰ بن یساک، حال فی رویہ (مفسرہ رسول اللہ ﷺ) فی تبارک وہی عبد ابن عرب ایں طبعہ

قال الجاحظ يرفع في رايه قلبه عن أسس ما يدوم ، وكنا في رويه
 همام عن إسحاق بن أبي عمير ، عن حماد بن عيسى ، عن
 إبراهيم بن حسان بن ثابت ، عن أبي هريرة ،

لفظ "سحق" مراد ہے ابو داؤد الطیلسی میں "مسند"۔ مال ابن عبد اللہ
بنا ساقہ العظم إلى ركبته، ثم يلقاها، وقد كان - ثمناً شائعاً في بلاد العرب على
معنى أنه الأمر به، كقولهم: سحقوا فلاناً - وقيل: سحقوا فلاناً، ولصواب ما قاله

[illegible]

(1) من جہاں اہل ایمان کے لئے ہے

(4425)₂ (5)

۱۹۹۶ء - **وہڈنسی** سرائٹ میں سے ہیں۔ سب سے پہلے شیخواری میں
 ایمان لائے تھے۔ ان کا یہی نام ہے۔ ان کے حوالہ سے یہ کہنا کہ ان سے پہلے
 ان کا نام نہ تھا۔ لا تحقیق ہے۔ کی

۱۹۹۷ء - **وہڈنسی** سرائٹ میں سے ہیں۔ سب سے پہلے شیخواری میں
 ایمان لائے تھے۔ ان کا یہی نام ہے۔ ان کے حوالہ سے یہ کہنا کہ ان سے پہلے
 ان کا نام نہ تھا۔ لا تحقیق ہے۔ کی

۱۹۹۸ء - **وہڈنسی** سرائٹ میں سے ہیں۔ سب سے پہلے شیخواری میں
 ایمان لائے تھے۔ ان کا یہی نام ہے۔ ان کے حوالہ سے یہ کہنا کہ ان سے پہلے
 ان کا نام نہ تھا۔ لا تحقیق ہے۔ کی

۱۹۹۹ء - **وہڈنسی** سرائٹ میں سے ہیں۔ سب سے پہلے شیخواری میں
 ایمان لائے تھے۔ ان کا یہی نام ہے۔ ان کے حوالہ سے یہ کہنا کہ ان سے پہلے
 ان کا نام نہ تھا۔ لا تحقیق ہے۔ کی

۲۰۰۰ء - **وہڈنسی** سرائٹ میں سے ہیں۔ سب سے پہلے شیخواری میں
 ایمان لائے تھے۔ ان کا یہی نام ہے۔ ان کے حوالہ سے یہ کہنا کہ ان سے پہلے
 ان کا نام نہ تھا۔ لا تحقیق ہے۔ کی

۲۰۰۱ء - **وہڈنسی** سرائٹ میں سے ہیں۔ سب سے پہلے شیخواری میں
 ایمان لائے تھے۔ ان کا یہی نام ہے۔ ان کے حوالہ سے یہ کہنا کہ ان سے پہلے
 ان کا نام نہ تھا۔ لا تحقیق ہے۔ کی

صمير في سحج النج المصرية، وفي نصح إهمية، وأعطيها زيادة، بتأيت
الأوب وتذكير التامي، وهكذا في الحجة لأية، وتؤدي واحد، يعني أعطي
الفضل ذلك العيب

فاز ناسي^(١) أمرها أن يعطي لسان رة فأ، ليس عنده غيره وهي
عائمة على معنى الإتيار على نفسه والركن على لها حر وحل، ولعله قد كان
ذلك في عام الفرافة لما أت بالسنن من جهد خاتمت بحله، وأحدث في
نفسها قرأ على القصة امر

قلت لا حاجة إلى ذلك الاحتفاء، قد عادت الصحابة - رضي الله
عنهم أجمعين - لا سيما مبدت عائشة - رضي الله عنها - في الإتيار وكثرة
الصلاة من معرفة، فليس من فيهم ﴿وَيَذُرُونَ عَلَى نَفْسِهِمْ وَتَرَى كَيْفَ يَكُونُ
حُكْمُهُمْ﴾^(٢) وفي التفسير^(٣) خرج لحدكم وصحة، واليهي في «التعب»
في ابن عمر - رضي الله عنهما - فألفني برجل من أصحاب رسول الله ﷺ
أني شاء، فقال إن أشي ولاز وعباله خرج إلى هذا ماء، فبعث به إليهم،
فلم يرد بعث به واحد إلى آخر، حتى لداوا بها أهل معه أياض، حتى رحت
إلى الأول

وهي «الإحابة» وذكره أبف أبو عبد في «الحاية» عن محمد بن المنكدر
عن أم دقة، وكنت حلام عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله
عنه - بعث إليها خال في هو رئيس ثعابين ومائة ألف درهم، فدعيت بطبي
فجعلت نفسه بين الناس، فلما بعثت قالت يا جارية عني فطوري، فجاءها

(١) التفسير (٢٢٦/٧)

(٢) سورة النحر الآية ٩

(٣) التفسير (٨/١٠٢)

وَكُفَّهَا

قال الباجي^(١) يريد أن عائشة - رضي الله عنها - لم تعلم بذلك ولم تحسب به، فشق عليه، وتقول عبيد بن ركن أنه سمعته عوذها من حيث لم يحسب، اهـ

قلت: ولعل مر اسمه «وَمَنْ يَلِيَّ اللَّهُ يَنْجُ لَهُ يَرْجُو رِزْقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» وَمَنْ يَرْجُلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ^(٢) وقد مر اسمه «وَمَا أَنْتُمْ بِمَنْعِهِمْ مِنْهُ» وَهُوَ حَكِيمٌ أَلْبَسَكُمْ^(٣) وفي «المسكاة»^(٤) برواية الشيخين عن أبي هريرة مرفوعة: لما من يوم أصبح بيده به لا مكان يروا، يقول أحدهما: اللَّهُمَّ اعْطِ سَتْرًا حَلَمًا، ويصيح الآخر: اللَّهُمَّ اعْطِ مَسْكًا نَفَقًا، وعنه برواية «المصنف» أيضًا: قال الله تعالى: «أَمْ يَنْ يَأْتِي لَدِمَ أَنْفَقَ عَلَيْهِ» (وكُفَّهَا)^(٥) هكذا في جميع النسخ المتوفرة من المتن ولشروح غير الرزقاني بالكاف خالده فالتون، ولم يتعرض عنه السبوطي

قال الساجي^(٦) قال عيسى بن دينار: يريد أنها كانت مدغوفة بالخرق، اهـ وفي «الجمع» في نفس أهلنا ثا شاة وكُفَّهَا، أي ما يحط بها من الرعيان، اهـ وفي نسخة الرزقاني كُفَّهَا بالكاف فالقاء فالعتاء فالقوية، وفاء. أي مطبوخة للأكثر. هـ وفي جميع نسخ الوهلية بالكاف فالعتاء

(١) انظر: «المسند» (٣٢١/٧)

(٢) سورة الطلاق: الآية ٢، ٣

(٣) سورة سبأ: الآية ٢٩

(٤) (١٨٦٠)

(٥) قوله شاة وكُفَّهَا: فإن العرب أو بعض وجوههم كان من طعامهم: يشون إلى شاة أو الخروف، فإنما سلخه فطرا، كذا يعجب دليل ابنه، وكُفَّهَا به، ت علقوه في النار، فلا يخرج من هذه شيء إلا هي ذلك: الكمي. وذلك من طيب الطعام عسلهم
«المسند» (١٠٧/١٦)

(٦) «المسند» (٣٢١/٧)

فدعني عيشته م سوسين فقال كفي من هذا هذا خير من ذلك

١٨١٧ - ٦ . وحدثني عبد الله بن مسعود بن بشار بن خباب
أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول في حديثه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم

أخبرني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

حدثني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه

١٨١٧ - ٦ . (أما قال علي) عن بعض من سمع قال سمعنا
أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه

أَيُّهَا فَجْعَلْ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَيَعْجَبُ

السائل (عليها) أي العجبة، كذا في جميع نسخ انصارية ناسخ الخمير الثاني، وهو أوضح، وفي النسخ الهندية فأعطه ربه مدرك للصغيرين والتأويل صامع

قال الباجي أمرها بإعطائه عنه على معنى الصدقة باليسر، وإشارته على الرد، ومن تكررت عنه الصدقة بصدق مره عشرين ومرة كثيرة، وإنما هو يحسد ما يعرف له من أنه يرى من موفيق حاسده، اهـ

قلت وقد تكون حجاب لأعداء كبيره جداً، فلا عجب في إعطاء واحد واحد لأفراد من الناس، ولأول من عدي ر عاتة - رضي الله عنها - فعلت ذلك عمداً تعظيماً، لأن المليل مر الصدقة بأمر عتيق، لما في «الذوق»^(١) يرواه ابن أبي حاتم عن سعيد بن حماد عن الربيع بن أنس قال «وَتُعْطُونَ أَكْثَرَكُمْ عَلَى شَيْءٍ» الآية، كان المسلمون يرون أنهم لا يؤجرون على شيء، التليل إذا أعطوه، فيجزي، السائل في آياتهم، فيستقون ما يعطونه بنمرة والكسرة، فيردونه، ويقولون ما هذا الشيء - انقلب بطون.

(فجعل) الإنسان المذكور الأمور (ينظر إليها) أي عاتية - رضي الله عنها - (لومحيتها) تكون عين لومحيتها ومعج عظيم في جميع النسخ الهندية والاصرية^(٢) غير الروعاني، فعليه يتعجب من أن تعمل يعني يتعجب من قدر الصدقة من مثل عاتية - رضي الله عنها - أو تعجب من أن فتحة الواحدة آتت تقع من المستطعم، فأخرج عنه من حميد عن قتادة قال ذكر لنا أن عاتية - رضي الله عنها - جاءت سائل فقال، فأمرت له بنمرة، فقال فائل يا أم المؤمنين إنكم لتصلحون يا نساء؟ قالت نعم، والله إن الفحل كثير، ولا يشبه إلا الله، أو ليس فيها سهل نر كثيرة؟

(١) «الذوق» (١٤٣) (٢)

(٢) «الذوق» (١٤٣) (٢)

عائشة عاصية أميحب؟ ثم يرى في هاهنا أميحب من مذهب عرو؟

(وقال عائشة: أميحب؟ هاهنا، لا أستطيع صيد، استجاب من المحدث
في حديثه: معكم أميحب؟ ثم يرى في هاهنا أميحب؟ ثم يرى في هاهنا أميحب؟
(وقال عائشة: أميحب؟ ثم يرى في هاهنا أميحب؟ ثم يرى في هاهنا أميحب؟
وهي «الدار» - حرج ممالك واسمها «دار» - حرج ممالك واسمها «دار» -
رضي الله عنه - أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟
عنه - أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟
ثم يرى في هاهنا أميحب؟ ثم يرى في هاهنا أميحب؟ ثم يرى في هاهنا أميحب؟

وأخرج عنده عن عاصية عرو؟ ثم يرى في هاهنا أميحب؟ ثم يرى في هاهنا أميحب؟
عنه - أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟
وهي «الدار» - حرج ممالك واسمها «دار» - حرج ممالك واسمها «دار» -
رضي الله عنه - أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟
سألت أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟
وهي «الدار» - حرج ممالك واسمها «دار» - حرج ممالك واسمها «دار» -

وقال عائشة: أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟
وقال الرجل: سمعته يقول: «أبي» - يصعب، سمعته يقول: «أبي» - يصعب، سمعته يقول: «أبي» -
صعب أنه ما كان أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟
سألت أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟ أميحب؟
وهي «الدار» - حرج ممالك واسمها «دار» - حرج ممالك واسمها «دار» -

وهي «الدار» - حرج ممالك واسمها «دار» - حرج ممالك واسمها «دار» -
وهي «الدار» - حرج ممالك واسمها «دار» - حرج ممالك واسمها «دار» -
وهي «الدار» - حرج ممالك واسمها «دار» - حرج ممالك واسمها «دار» -
وهي «الدار» - حرج ممالك واسمها «دار» - حرج ممالك واسمها «دار» -

(٢) باب ما جاء في التمتع عن النساء

١٨١٩ - وحدثني عن أبي عبد الله عن أبي شهاب، عن عمار بن
 يزيد، عن أبي بصير، عن أبي سعيد الخدري، أن أبا عبد الله عليه السلام قال: «...»

(٣) باب ما جاء في التمتع

...
 ...
 ...
 ...

عن العمالة

...
 ...

١٨٢٠ - (مالك عن أبي شهاب) ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

(١) ...

(٢) ...

(٣) ...

(٤) ...

(٥) ...

«مَا يَكُونُ عِنْدِي مِنْ حَبِيرٍ فَسْ ذُكِّرُوا بِكُمْ» وَمِنْ يَسْتَجِيبُ بِعَهْدِ اللَّهِ

(مَا يَكُونُ عِنْدِي مِنْ غَيْرٍ) وَالْغَارِبُ فِي مَا. وَمِنْ يَبْدُو لَمَّا. مِنْ حَبِيرَةٍ مُضْمَنَةٌ لَشَرْطِ أَنْ كَيْ شَيْءٍ مِنْ أَمْرٍ مَا جَدَّ عِنْدِي أَنْطَلِكُمْ. أَمْ يَمُرُّ حَوَاسِ السَّطْرِ لَهُ. فَلَمَّا أَذْهَبَ عَنْكُمْ وَمَعَهُ أَعْيُنُكُمْ (فَلَمَّا أَذْهَبَ عَنْكُمْ) بِمَعْنَى الْفَهْمِ وَتَحْسِبُ الْإِنْسَانُ الْفَهْمَ الْمُنَوَّلَ. يَنْتَ مِنْ حَقْلَةٍ وَحَسْرَةٍ مَحْبُوبَةٍ عَنْكُمْ. قَالَ الْإِمَامُ: «أَيُّ أَحِبِّهِ. وَاحِبِهِ. وَأَمْسِكُمْ بِأَهْلٍ مَعَهُ. عَنْكُمْ. هُوَ وَطَرٌ. بِي مَوْضِعٍ آخَرَ» أَيْ «يَهْدِي. حَبِيرَةٍ مَعَكُمْ. مَعَكُمْ عَنْكُمْ. هُوَ مَوْضِعٌ. مَعَكُمْ مَعَكُمْ. هُوَ قَالَ لَا أَجِبُ. هُوَ سَيَنْتَ. الْأَمْرُ. الْأَكْبَرُ. وَتَرْفَعُ فِي الْيَوْمِ. وَتَمْعِي. فَلَمَّا أَمْسَكْتُمْ. أَوْحَدَ. نَعْمِي. هُوَ

نَوْصِي سَمْعَهُ. دَعَا. فِي حَبِيرٍ سَجَّ. نَوْصِي. وَطَرٌ. فِي رُوحِهِ أَسْمَارِي. الْمَذْكُورَةُ. وَفِي «الْمَذْكُورَةِ» مِنْ يَسْتَجِيبُ بِعَهْدٍ وَاحِدَةٍ. أَيْ بِالْإِدْعَاءِ. نَاءً. الْغَارِبُ. وَمِنْ مَعَهُ رَأْيُكَ. يَنْتَ يَطْلُبُ مِنْ مَعَهُ الْعَهْدَ عَنْ نَسْبَةِ. وَ. أَنْطَلِكُ. وَ. يَطْلُبُ لَعْنَةً مِنْ اللَّهِ دَعَا. فَلَمَّا أَسْرَ مَجْرَدَ التَّأَكُّدِ. كَمَا أَجَابَ. مِنْ حَبِيرَةٍ. أَمْ (حَقْلَةٍ نَهْ) هُوَ سَجَّ. وَنَعْمِي. هُوَ. الْأَمْرُ. أَيْ مَوْضِعٌ. هُوَ. أَيْ. وَتَرْفَعُ. عَنْ ذَلِكَ السَّوَابِ. أَيْ. بِي. مَعَهُ. هُوَ. أَيْ. أَمَّا. هُوَ. وَ. هُوَ. هُوَ. الْعَهْدُ. مَا سَمِعِي. هُوَ. مِنْ أَسْزَلِ. رَأْيُكَ. أَيْ. بِرَأْيِكَ. أَيْ. الْمَنَافِعُ. هُوَ. فِي «الْحَبِيرَةِ»^(١)

وَالْأَوَّلُ عِنْدِي. أَوْ. بِي. وَتَمْعِي. بِي. مَوْضِعٍ. الْأَمْرُ. مِنْ السَّوَابِ. الشَّامِلِ. بِي. مَا لَا يَلْتَمِزُ السَّرْعَ. وَنَعْمِي. مِنْ يَطْلُبُ لَعْنَةً مِنْ أَمْرِ بَارِكٍ وَتَعَالَى بِعَهْدِهِ

(١) صحيح البخاري، (٢٢٦٦)

(٢) صحيح البخاري، (٢٢٦٦)

(٣) مرقاة المفاتيح، (١٦٦٦)

(٤) صحيح البخاري، (٢٢٦٦)

وَمَنْ يَسْتَلِمْ يَفْرِءْ ۖ وَلَوْ يَخْشَعُ ۚ

الكريم للجنة في سنامي كلها ويدخل فيها ائوال أيضا، وقد القدي (١١).
 فقولك يوفى الله أي يجعله عبيداً من لإعلاف، وهو إعطاء ائمة، وهي الحفظ
 من السنامي، يعني من فتح أنش خوت، وترك ائوال شمل عليه لفاعة، وهي
 كمن لا يعرف، اهـ

(ومن بمنهم) قال القاري أي يظهر أنفسي بالامتضاء عن الناس، والتمتع من الولد، حتى يحسبه الجاهل أهلياً من النصف، اهـ. وقال الرقاسي¹ أي يظهر بالفتى بما عنده من النسب اهـ. وهكذا شرحه غير واحد، بل كل واحد من شراح الحديث

ولأوجه حملتي هي محتاه من يخطب الحمى من الله عز وجل بحملته الله تعالى كما في المشكاة برواية أبي داود والترمذي عن ابن مسعود مرفوعة هي أصابت دقة فأنزلها بالأساس ثم بعد ذلك ومن أثرها الله عز وجل أثبت الله به الحقيق (بمعنى الله) بضم أومه من الإحساء. قال النووي أي يجعله فبها ما يلبس ففي الحديث^(٢) البس الحمى هي كثرة العرش إنما أنفخ في النصارى. ثم وقال الأبي أي بمدة الله بالحمى من بعده، ويحتمل أن يريد بفسى الله سبحانه نفسه، ثم

(ومن تصغير) ففتح القومية وتشديد لموحلة المصوحه، فاء نظاري أي يطلب موفيق المصير من الله سارك وتعالى، لأنه تعالى قال ﴿وَأَمَّا رَبٌّ مَا كَانَ بَدَأَ الْإِنسَانَ إِلَّا عَلَىٰ خَيْرٍ﴾، وأمر الله بالتصغير، ويحكم في التحمل عن حنانه، وهو قصوم

(١) حروفата المماثلة: (١٨٦/١)

(٦٣) مجموع الزوايا (٤٧٥)

١٣٧) روضة البهار في تصحيح كتاب الوفاق، باب الفنى قس الضم (١١٨/٨)، ومجلد كتاب بركة، باب ليس الفنى عن كثرة العرج (١١٠-١١١)، والترغى (١٢٧٤) وابن صبيح (١١٣٧).

يُصْبِرُ الْإِنْسَانُ إِذَا أُعْطِيَ أَحَدُ عَشْرَ شَيْءٍ وَأَوْسَعُ مِنَ الْفَقْرِ^١.

أمره الليثي في ٢٦ - كتاب البركة، ٥ - لا - تعدي عن الأصل
ومسلم في ٢٢ - كتاب البركة، ١٦ - باب فصل الصبر والصبر، حديث ٢٢٤

بعد محضه، لأن الصبر يشمل سرّاً نظراً عنه المعصية والنية، أو من يتصر
عن السؤال والنطق إلى ما في أيدي الناس بأن يخرج مراره ذلك، ولا يشكو
حاله إلى غير ذلك.

(يظهره الله) قسم به وشديد تسويده، بمكسوره أي يعطيه الله تعالى
الصبر على المشاق ويسهله عليه، كما في حديثي^٢ فكانوا يجعلون مؤكلات،
ويؤتونه إزاره معنى يعطون قوته الذي يؤمن عطي حله فتح
وقال الناجي^٣ معناه من يصمد للصبر ويؤثره يعنه أنه تعالى عليه،
ويؤثره.

(وما أعطى) يصر الصبر، من يعطون (أحد) ما رجع نائب التامع (عطاء)
باصب على به معقول ناد لأعطو (هو خير) أي أفضل لاحتياج السائل له
في جميع العدايات، كما في القول، أو أوسع، أي أشرح لشدة (من الصبر)
والناجي يريد أنه أمر بدوه به من بعد يعطى وإن كان قليلاً، ولأنه يعني
وذهب لا يعني - أحد الأمن إلى أكثر من من عدم الصبر.

وقال ابن أبي حنيفة رجع من صبر، أي أشرح لشدة ذلك لأن
تمام الصبر أعني الصعوبات لأنه جامع لجميع الصعوبات والدلالات، وهذا قدم
على الصلوة في قوله تعالى ﴿وَالصَّابِرُونَ أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ ومعنى قوله أوسع أنه
يشبع في الشجارات، المشاهدة والأعداء، عدايتهم، فإن قيل الرضاء أصل منه،
فما صرحوا به، أجب بأنه عاينه مني لا يمتد به إلا معها وليس أحبباً
منه.

(١) نسخة المحتج - (١٧٧، ١٧٨)

(٢) نسخة (٢٦١، ٢٦٢)

٨٠١٨٩ - وَحَقَّقَ عَنْ مَالِكٍ، عَنْ يَحْيَى مَعْمَرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَمْرٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ، وَهُوَ عَلَى الْمَنْرَةِ، وَهُوَ يَذْكُرُ بَصَدَقَهُ
وَالْتَمَعَهُ مِنْ لَمَسْنَتِهِ،

وفي «الترغيب»^(١) قال الخطيب: «... أن من صلت حرم نفسه النعمة من
السؤال، ألم يهبها الاستثناء بعهده الله، أن يضره عقاباً، ومن لم يمس من هذا
المقام إلى ما هو أعلى من أن يلبس الاستثناء من الصلوة، لكن لا أعلم شيئاً له
يرده يملاً له نعمة غيره، ومن جاز به نفع أصلي ويحذر وكف بساكن ربي أن يجر
به جهل، فهذا هو عصر الجمع للمكرم الأخلاق، قد

وفيما به ورد يسمع من ربه ما عطف من غير مسئلة، ويرجو الجاري في
«مصحفه»^(٢) الباب بر «عده»^(٣) أنه شيئاً من غير مسئلة ولا إثبات نفس، وذكر فيه
حديث^(٤) غير - رضي الله عنه - الأبي في «دوحا»^(٥) «أطرب»^(٦) في «البحر»^(٧)

٨٠١٨٩ - (مالك عن ياح عن عبد الله بن عمر) - رضي الله عنه -
أخرجه البيهقي^(٨) برأيه القضي عن مالك (أن رسول الله ﷺ قال وهو على
النمر) جده سبه رعب جازاً (وهو يذكر الصلوة) أي يحسن لأبيه
حينئذ سبه حابه أيضاً (والتمعه) يات - (عن المسألة) ب «أ»^(٩) -
ويذكر الحنفية - يحسن عليه الخبير - لا نسبي يذكر فضل الصلوة ويعتبر
لمسألة - يحسن من التمتع - منها - ونظير الجاري في الرواية المذكورة - وذكر
أخذه و تعلقه و مسئلة

قال الخطيب^(١٠) كتب للجاري ما به من مسئلة - وفي رواية معلوم عن

(١) «شرح ابن أبي عمير» ١/ ٢٦٦.

(٢) «مصحح البازي» ١/ ١٢٥٢ وفتح «روا» ٤/ ٣٣٦.

(٣) أخرجه في «الري» ١/ ٢٢٩١.

(٤) «فتح البازي» ٢/ ٢٢٧.

«أَبَدُ الْعَلِيَّاءِ خَيْرٌ مِنْ أَيْدِي الْمُشْفَى» لَمْ يَكُنْ يُعْنَى هِيَ الصُّفَةُ ...

قربة من مالك «واستعف من المساء» ولأبي ورد في التصحيح منها أي من أحد الصفة، والمعنى أنه كان بعض العبيد على الصفة والفقر على الصنف عن المسألة، أو يحفظه على الصنف ويدم لغاة

(أبد العليا خير من اليد السفلى) رحمه مولود رحمه، قال النجاشي ^(١) يريد أنها أكثر تولداً، وسمى يد المعطي العيب، يسمى أنه لوضع حوجه ومحلل في المسا والآخرة، وهذا رسم له، ويعلى ذلك أنه بالشرح عرف، ولما كانت نسبة لا ترميها العرب، فسرها رسول الله ﷺ بأن يد المعطي هي اليد العليا، وأن اليد السفلة هي السفلى.

(توليد العليا هي المظنة) اسم دعل من أمر، حكى داود مالك، قال أبو داود وكذا ذلك الأكثر عن حماد بن زيد عن أنس بن مالك، وقال واحد منه المتعمقة، وكذا قال عبد الوارث عن أنس، قال لحافظ الواحد القائل المتعمقة بين رفاتين هو مسند في نفسه، وأخرجه ابن عبد البر من طريقه، وهذا رواه أبو سعيد في «المسرح» من طريق سفيان بن حرب عن حماد بن عيسى، وتوليد العليا يد المعطي، وهذا ما رواه عن نافع بن علقمة المتعمقة، فقد صحف، ورجح الخطابي الثانية، بأن الباقي في ذكر المسألة والتلفع عنها كذا هي «الزوائد» ^(٢) عن «الفتح» ^(٣)

وقال الفاري ^(٤) قال الخطابي «لا جمع ما هي التي طوره عن ابن عمر إذ العليا هي المتعمقة، والسفلى هي المسألة، لأن الباقي في ذكر المسألة

(١) «المصنف» (٢٢٢/٧)

(٢) «شرح الزوائد» (٤٢٣/٤)

(٣) «نظر فتح الباري» (٢٩٧/٣)

(٤) «مرقاة المفاتيح» (١٧٦/١)

وَأَسْقَرُ، فِي السَّائِلَةِ

أخرجه البخاري في ٢٤ - كتاب الزكاة، ٩٨ - باب لا صيغة إلا من ظهر
عنى ومسمى في ١٢ - كتاب الزكاة، ٣٦ - باب بيان أن اليد انصبأ خبر من اليد
التي هي حب ٩٤

والصنف منها، وأمر ابن حجر في قوله مردود، بل التراجع الذي عليه
الجمهور، عن الرواية الأولى، أي لعل يستفاد، كما قاله اسوي، لأنه لا
صاقاة بينهما، حيث يمكن جمعهما بأخبار الحاشية، مع أنه إنما رد لرجيح،
لرواية الصنف عن الحنفية في حد لعمام لفظ المدام، لا لما يترتب عليه
أحكام كما لأدم، اهـ

(والسائل هي السئلة) قال ابن حبان ' قاله ابن عبد البر في "المعجم"^١
لم تحلله الرد، عن مالك أي في ساقه كما قال، وفيه نظر، كس سائلي،
وقال، المرطبي رفع نصير اليد العبد واسمى في حديث ابن عمر - رضي الله
عنه - هذا، وهو من يرفع الخلاف، ويضع نصف من نصف في تأويله، اهـ

لكن ادعى أبو العباس اللذان في المرفوع الموطأ أن المفسر المذكور
مدرج من عمر - رضي الله عنه - ولم يذكر شيئاً لذلك، ووجدت في
«كتاب العسكري» في المصاحف «استد له به القطاع»، عن ابن عمر أنه كتب إلى
يشر بن مروان إني سمعت النبي ﷺ يقول «اليد العليا خير من اليد السفلى»
ولا أحسب اليد السفلى إلا السائلة، ولا يحب إلا المعطية

فهذا يشعر بأن النصير من كلام ابن عمر - رضي الله عنه -، وبزيادة ما
رواه ابن أبي شبة من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر - رضي الله عنه -
«كنا نتحدث ن العليا هي المعطية».

(١) فتح باري (٣/١٩٩)

(٢) (١٥/١٤٧)

ثم قال لحفظ بعد ما سمعتم في هذا الحديث - صدقتم على
 ان الله تعالى هي الصدقة - والصدقة هي الصدقة وهي الصدقة
 الصدقة وهو قول الصدقة وهو الصدقة الصدقة الصدقة
 بغير موقوف وهذا الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة - قال ابن العربي الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة لأن الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة

قال الحافظ وفيه نظر لأن الصدقة هي الصدقة والصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة

والصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة

وعلى هذا الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة

وعلى هذا الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة
 الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة الصدقة

إلا قرأوا أسعدوا. سؤال فهم يحتجوا، لنفسه ولو جاز هذا لكان مبدئي من
هو هو الذي كان. فبما فاعل، والموسى من فعل هو فاعل، أي أعطه، له
وخرأب في مطبخ انمواند، للاملام حمار الذين من، أنه في أوّل الحديث
المدكور معنى آخر، بل! اليد هه، النعمة، وكذا المعنى أن عطية اجزيلة خير
من عطية المنية، قال: وهذا حث على الصك، بأن حزم نعمه، وبسبب أنه أحد
التأويلين في قوله، أما أجب غي، أي ما حصل به التماثل في من، كمن
أرد أن يصدق بالعد، علو أعطها كمان، بعد أن يظهر عليهم نسي، بخلاف ما
لو أعطاه من من، أحد، قال: وهو أولي من حسن اليد على الجار، لأن ذلك لا
يتمرّد فيمن يأخذ من هو خير عند الله ممن يعطي.

و«الناظر» الصالحين هه يرجع إلى الإعطاء والأخذ، لا يلزم منه
أن يكون استعطي أفضل من الأخذ على الإطلاق، بل الحال في وكل هذه
التأويلات، منصفة فيفضل عند الأخذ من المتقدمة المصروفة بمراد، فأولى
ما يمر الحديث بالحديث، ومحصل ما في الآثار المتقدمة أن أعنى الأيدي
المتقدمة، ثم نسميه عن الأخذ، ثم لا حجة غير سؤال، وأسنن لاجدي السائلة
والمانعة،

وقال الحارثي^(٦) قال الشيخ أبو مجيب السهروردي «اجمعوا - أي
الصومعة - على أن تعبر أفضل من معي إذا كان مقروناً بهما، فإن احتج
محتج بقول النبي ﷺ «اليد العليا خير من اليد السفلى»، فليس له اليد العليا
تألفها العطية يخرج ما فيها، وبهذا اسمي تألفها النعمة بمحصل الشيء
فيها

قال الحارثي الظاهر أن المراد به التماثل إذا لم يكن مضمراً، وآءا إذا

(٦) فتح الباري (٣/ ٢٩٤)

(٧) منها المصنف (١/ ١٧٦)

٩/١٨٢٠ - وحديثي عن مالك، عن زيد بن أسلم، عن
عبد بن يسار: أن رسول الله ﷺ

وجد عليه ثوبان، فاعطى اليك، وقد قال خواجه عبد الله المحمدي
- فليس به - لما نقل في المصدر المذكور، أم أبي الأشكر؟ قد بلغ التعبير
الاشكاري وهو إما أراد استبعاده، أو استبعاده نفسه، به، أو الاستبعاد إلى قوله
يدني حكاية ﷺ أنكم بني وكرية إلى اليوم، هـ

قوله وهذا ثوب هو المتعجب عدي، ما في المشكوك في رواية أحمد
- فليس به - عن أبي أمامة قال: «سورة البقرة» من أبي ربي يحمل في بطن،
مكة بها، عقب (أ) ما به، وكرية أعرج، ما، بعد حسب مصرع
اليك، وذكرتك، ولذا شعبه حديثك شك في رواية المتعجب في ما به

٩/١٨٢٠ . (مالك عن زيد بن أسلم) يندرج مؤلفه رضي الله عنه
(عن عطاء بن يسار) (الاشكاري، قد في المصنف) سريلا، قال ابن عبد البر
بأنما في الرواية يتصل بوجه من عمر - رضي الله عنه - منها ما أخرجه قاسم بن
أصيب عن عريق بن هشام بن سعد عن أبيه عن عمر - رضي الله
عنه - كذا في «توضيح» و«الترغيب» في «أ» كذا في «الترغيب»
وقال السوطي في «اللب» كذا في «أ» مالك عن زيد بن أسلم - وأخبر -
سهمي من طريق زيد بن أسلم عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب
- رضي الله عنه - يقول: ذكر رسول الله ﷺ . هـ

(في رسول الله ﷺ) خرج البخاري في «الترغيب» في «أ» ثانياً يحيى بن زكريا
ما ألفت عن موسى بن الرزدي عن مالك بن عبد الله بن عمر - رضي الله

(١) «مشكاة المصابيح» ١/٥١٩ . كتاب الدعاء

(٢) - ج ٩، رقم ٤١٠/٤٢٥ - و«الترغيب» (٢١٥) . و«المصنف» (١٨٢٠)

(٣) أخرجه البخاري في ٩٢ - كتاب الأضحية - باب روى الأضحية و«المصنف» عليه
بمسلم في ١٢ - باب الأضحية - باب ما رواه عن عبد الله بن قيس عن عبد الله بن
[سفيان عليه] (١١٢ ١١٠)

[illegible][illegible]

فلما سألنا عن من أهدى إليه (من غير حائل) أي من غير حائل.

فقال عمر بن الخطاب: أما وأبدي نفسي بـ... لا أنال أحدا
شئاً، ولا بأبي شيئاً من غير مسئلة إلا أخذته

عني "لتحجيجي في وبة أخرى" المجدد فتوبه، وأبدي به وألفظ
البحاري مروي عن سعيد بن أبي هريرة يلفظ "أخذه" ثم قال: "ويعلم به" قال
الحافظ^(١) رحمه الله: "أراد تعذيبه بلفظ "أخذه" من الواو، وهو أمر يوشد
عنى تصحيحه، وهو أبو بشار أشار عليه على نفسه "رضي الله عنه" - وأخذه
لأنه كان كافراً ماجوراً يهين، يعاهده من نفسه من هو كفر الله عنه، فإن أخذه
للمعصية ومباينته، فمصدته بعينه تعظيم لأخذه، وهذا يدل على عظيم فضل
الصدقة بعد التوبة، بما في التوب من انتح عيسى عليه السلام

(فقال عمر بن الخطاب) "رضي الله عنه" (أما يبيع بهيمة وتحمف
الحم) (والذي نفسي بيده) لا أنال أحد شيئاً، ولا بأبي) من ذلك (شيء من
غير مسئلة) مني (إلا أخذته) نفسه فاحتكم أياً كان لا شأناً لموي في إرجعهم،
قال ابن أبي شيبة^(٢) رحمه الله: "أراد عصبه الإمام ليس من (أدب)، إلا سباً عنه ﷺ
لصبره قوله تعالى: ﴿وَمَا يُلَاقِيكُمْ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ وإنما رواها عمرو - رضي الله
عنه - عنه لشبهه أرباباً، ﷺ

قال ابن جرير: "حدثنا عن أبي أحمد من نسي ﷺ مسجوداً، وختلفوا
في إعطاء غيره دوراً بعده، - سقطي من جرير إعتاده، قيل باسمحابة أيقظاً،
كان البعض مسجوداً أو غيره، وهذا هو الأرجح، يعني بالمرجعي المذكورين في
قوله ﷺ عمر رضي الله عنه: "إنما جئت من هذا البلد، سروراً وأحب غير
صديق ولا سديد محبة، وقيل هو محبوس بالسند، - بخلافه سموة في
"السير" - إلا أن يسأل د سلطاناً، فيغير يستحب من أمير سلطان لأمه
قهرام، وقيل مكرراً، -

١ - فتح لربي (١٤٢/١٥٦)

٢ - مخرج ابن قمار (١١/٤٢٥)

قال المحقق^{١٥} فإذا انصرف جئوا من ثوبه فحبه بعد اجتماعهم على
 رأسه من ثوبه هو^{١٦} أي بعد غطه أي ثوبها كما مر كـ
 وهو الاجتماع يعني^{١٧} فلا بد أن يكون مخصوص بالسلطان
 بعد ذلك سواء وكان خصمه سلطاناً محرم قبول عطفه أو غير
 سلطان مكره وهو ممنوع من قبول عطفه بسلطان الحاكم
 المكره من قبوله على الوجه وهو مستحب من غير سلطان

واستعمل في قوله^{١٨} من عدم كذا ثوبه خلافاً ولا تردد عطفه ومن
 علم كذا ثوبه حرمه من عطفه^{١٩} أي من حيث فيه ولا لحاظ رده وهو
 الوجه ومن باهجه أحد الأخصان من السلطان صحيح من حيث فيه رده
 بغيره قال في النهي^{٢٠} لا يجوز لأحد من المسلمين أن يعطيه ثوبه
 على الصلاة والسلام رده بعد بنيته ما عطفه ذلك، وكذلك أحد الأخصان
 منهم مع العلم بما اشترطوا منهم من بعض الأخصان والآخرين والجماعات
 إذا^{٢١} د

وسط الحافظ في رده في حد سلطاناً أمداً مستطفاً وذكر
 أحدهم في ذلك، قال بعض في خصوصية سلطان صدره بعد الإجماع اتصال من
 الحفظ قبل الإجماع لا أي بعد الإجماع^{٢٢} أي من عطفه بعد كونه في
 رده، قد استوفى عند أحد الأخصان ثم جده يعني ولكن بغيره بآخيه، و
 لا جوداً جملة من أحد الأخصان رده، وهذا بعد انقضائه أي أن السلطان
 رده بغيره بغيره، لا بد من بقاء سلطان رده بعد الإجماع

وقال النووي^{٢٣} ظاهره أنها بعد ذلك عطفه وهو قول من أعطيه

(١٥) فتح الباري (٢: ٢٣٨-٢٣٩)

(١٦) فتح الباري (٢: ٢٣٨-٢٣٩)

(١٧) إرفاء المصطفى (١: ٩٢)

١٨٢٦/١٠ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي لُرَيْجٍ، عَنْ
الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أُوتِيَ بَقِيصًا
يَبِيضَ، لَأَن يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَةً يَحْتَطِبُ عَلَى ظَهْرِهِ

الإسكان من غير سور ولا استعجاب بقصة، وانه قال أحمد وعمره وحسن
لجمهور الأمر على الاستعجاب أو الإباحة، اهـ قلت ونقدم قريباً في كلام
الحافظ من غير مستند لأحمد على أنه الأمر للشد

١٨٢٦/٩ (مالك عن أبي الزناد) كسر اري وحبة البون عبد الله بن
ذكوان (عن الأخرج) عند لرحسن بن هرم (عن أبي هريرة) أخرجه البخاري
برواية عبد الله بن يوسف عن مالك بهذا السند، وأخرج أيضاً أحمد عن
الربيع بن العوام بنحو هذا، وأن رسول الله ﷺ قال: (والذي نفسي بيده) قال
الحافظ في القسم على شيء انقطع يصدق ما كذب في بعض الجمع (تأخذ)
قال: اس عند لرحسن كذا في جل الشوطك وهي رواية من واثق الجمع فلا
تأخذ، اهـ قلت وكذب في رواية البخاري المذكورة إلا بأخذه وكذا عنه
في رواية الربيع بن العوام (أحدكم) بالرفع على ثقافته (حبه) بالنصب على
المتعاليه قال أبو نعيم، حبه بالإفراء وهي والله أحسنه بالجمع

(فيحط) كذا في النسخ النسخية، كسر المحضة^(١)، وكذا في
البخاري، قال صاحب المحلى: بناء الاعتناء، أي جمع الحطب، اهـ
وهي نسخة الزري، انحطبت أي من الصدور، كان يكسر الطاء أي يجمع
الحطب، اهـ قال النووي يحطبت هكذا وقع بغير ياء بين الحاء والهاء هي
الترصيع، وهو صحيح، اهـ

(حلي صهره) وفي حديث الزبير بن العوام المندرج عند البخاري مرفوعاً،

(١) انظر التمهيد، ص ١٣٢

(٢) انظر الاستدراك، (٢٧/١٨٢٦)

خَسِرَ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ وَجَلًّا أَمْطَلَهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ. فَيَسْأَلُهُ أَمْطَلَهُ أَوْ مَعَهُ.

المخرجه البخاري ص: ٢٢ - كتاب الزكاة: ٥٠ - باب الاستعفاف عن المسئلة.
ومسلم من وجه آخر ص: ١٢ - كتاب الزكاة: ٣٥ - باب كراهه المستند للناس،
حديث ١١٦

بحزمة خطب على ظهره، فيبيعها فيكف الله بها وجهه. قال الحافظ: في رواية
مربوب رباحة، وذلك مراد في حديث أبي هريرة، وحذف لدلالة السياق عليه
(غير له) قال صاحب «المحلى»: ليس غير هذه اسم تفضيل، بل من ليل
«أَنْتَبَهَ النَّبِيُّ بِوَجْهِهِ عَنِ اسْتَقْرَافِهِ»، قال الحافظ^(١): «إد لا خبر في السؤل
مع القصة على الاكتساب، والأصح عند الشافعية أن سؤل من هذا حاله
حر م، ويحتمل أن يكون المراد بالخبر فيه محسوب اعتقاد السائل وتسميته للي
يعطاه خبراً، وهو في الحقيقة شر، له».

(من أن يأتي رجلاً) موصوفه بمفعله (أعطاه) أي الرجل المذكور (الله من
فضله) أي حظه الله تعالى بسوء من المال، وقال الباجي: يحتمل أن يريد به
النس، ويحتمل أن يريد به المظان، ويكون معنى آتاه الله من فضله، جعل الله
إليه اسطر به. له (قوله) أي يسأل هذا صاحب الخبر سواء (أعطاه) ذلك
صاحب الخبر (لو مفعله) ونظ حديث أنزيير «خير له من أن يسأل الناس أعطوه
أو سمروه»

ت. الحافظ^(٢) فيه الحضي على التمتع عن المسأله والسر عنها، ولم
استغن سره عنه في طلب الرزق ولارتكاب المشقة في ذلك، وثلاً فتح المسألة
في نظر الشارع لم يفضل ذلك، وذلك لما يدخل على السائل من ذلك السر،
ومن ذلك لرد إذا لم يعط. ولما يدخل على المسؤول من الضيق في ماله إن

(١) فتح الباري (٣/٢٤٦)

(٢) فتح الباري (٣/٢٤٦)

شَيْءَ رَأَيْتُهُ وَجَعَلُوا يَذْكُرُونَ مِنْ حَاجَتِهِ يَدْعُبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
فَوَجَدَتْ عِنْدَهُ رَجُلًا يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا أُحْدِثُ
أَعْطَيْتُكَ» فَيَقُولُ الرَّجُلُ لَهُ وَهُوَ مُعْصِبٌ، وَهُوَ يَقُولُ: «تَعْصِرِي (أَنْ
لَتُعْطِي مِنْ شَيْءٍ

شَيْءًا مَأْكُلًا) مِنْهُ يَسْأَلُ عِدَّةً مَا رَأَيْتُهُ (وَجَعَلُوا) أَوْ أَعْلَمَهُ (يَذْكُرُونَ) لِلْأَمْدِي (مِنْ
حَاجَتِهِمْ) أَيْ حَاجَتِهِمْ إِلَى مَا يَكُونُ لَهُمْ، وَكَرَرُوا الْكِرَارَ الْأَمْدِي ذَلِكَ أَيْ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ. وَيَكُونُ هَذَا الْعَهْدُ دَاخِلًا فِيهِمْ، فَيَذْكُرُهَا عِنْدَ ذِكْرِ لِسَى ﷺ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: ذَكَرُوا حَاجَتَهُمْ مَعَ كَرَمِهِ دَا مَأْكُلًا، فَيَقُولُ أَمْدِي أَوْ مِنْ لَمْ
مِنْ مَوْجِ الْمَاءِ مَا يَحْتَاجُ مَعَهُ يَهْضُبُ بِأَنَّهُ مَحْتَاجٌ مِثْلُ صَاحِبِ الْبَايَةِ أَوْ الدَّارِ أَوْ
الْحَدَثِ، إِنْ لَمْ يَكُنْ عَصَى فِي حَاجَتِهِ، أَوْ

(الْمُعْصِبُ) مُصِيبَةُ الْمُتَكَبِّرِ (إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) لِأَسَاكِهِ وَأَذْكُرُ لَهُ حَاجَةً
أَهْلِي وَفَاقَتِهِمْ إِلَى مَا يَأْكُلُونَ (فَوَجَدَتْ) مُصِيبَةُ مُتَكَبِّرِ (عِنْدَهُ) ﷺ (رَجُلًا) آخَرَ
لَمْ يَسْأَلْ (يَسْأَلُهُ) ﷺ (وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَهُ: «أَعْطَيْتُكَ بِمِزَّةٍ» ﷺ (لَا لِحَدَثٍ) إِذْ
ذَلِكَ (مَا أَعْطَيْتُكَ) مَا مَوْصُولُهُ مَعْمُورٌ لَا أَجَدُ فِي ذَا أَجَدَ شَيْئًا أَعْطَيْتُكَ (فَيَقُولُ)
أَيُّ أَهْلٍ (الرَّجُلُ) الْمُتَكَبِّرُ (لَهُ) ﷺ (وَهُوَ) بِمِنْ حَسْبِهِ حَالُهُ (مُقْطَعِي) فَضْلُهُ
صَاحِبُ «الْمُعْطَى» يَفْضَحُ الْقَبْدَ، وَيَحْمِلُ الْكُفْرَ الْهَضَاءُ، وَيَقِي صَدْرَهُ عَنِ
بَعْدِهِ (وَعَلَى) ﷺ (وَهُوَ) الرَّجُلُ (بَطُونُ) لَعْمَرِي فِي قَسَمِ حَتَّى (إِنَّكَ لَتُعْطِي مِنْ
شَيْءٍ) بِمِزَّةٍ الْخَطَابُ، بِمِزَّةٍ أَمْ لَمْ تُرِدْ أَنْ تُعْطِي حَتَّى تَعْرِجَ لَهُ عَدْوًا

عَنْ النَّاسِ هَذَا مِنَ الْأَمْرِ بِمِزَّةٍ، لَا رَدَّ عَلَيْهِ إِنْ سَمِعَهُ ظَلَمَ وَبَعْدَهُ
وَنَسَخَهُ تَحْقِيقًا، وَإِنَّمَا عَلَى الْإِمَامِ أَنْ يُعْطِيَ مَنْ سَأَلَ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الَّذِي يُلْهِمُ
إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَدْعُ شَيْءًا، لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ أَنْ يُعْطِيَ شَيْءًا، وَرَدَّ مِنَ الْمُتَعَدِّي أَنْ يَدْعُ
بِأَنَّهُ لَتُعْطِي مِنْ شَيْءٍ، لَيْسَ كَانَ مِنْ سَمْعِهِ، وَهِيَ لَا يَسْتَعْرِضُ الْإِمَامَ فِي

قَسَمَ عَلَى وَشَوْبَ لَوْ أَنَّكَ بَعْدَ ذَلِكَ بِشِيرٍ وَرَيْبٍ، نَقِمَ لَأَمَّةٍ حَتَّى
أَعْنَانَا أَفَّ سِرَّ وَحَلَّ

أخرجه المسائي في ٢٣ - كتاب الركاء، ٩٠ - باب إن لم يكن له ذواتهم
وكان له محلها

(تقدم) نظم الحافى وحذف المال المكسور، يروى به المجهول على ما في
الأسطوانة كبرهنا بناء على لونه شعير، وفي أبي داود والنسائي، فقسم
على رسول الله ﷺ بعد ذلك شعير وزبيبة، بدلوا الباء، تقدم بناء المعلوم
(على رسول الله ﷺ بعد ذلك بشير وزبيبة) بإثري وحماد بن زهير بناء على
جميع السج المصربة ولهيفه، وكذا في روضة أبي داود والنسائي، مما في
سنة عالمنا، أودعها المثل وأنها، حرج من سابع

(فقسم) ﷺ (لأنه) أو ما قسم، روى في روضة أبي داود بعد ذلك أو
كما قاله، وليس هذا، فقد في روضة الأسطوانة ولا في روضة نسائي من حديث
أبي القاسم عن مائة، ورواه أنه شئت من المعين روى أبي داود عن عائكة
(حتى أعتنا الله عن وجه، من صلاة، فإله من يستحق بسمه الله، كما تقدم

قال الثوري^١، وقد وقع نحو هذه النسخة لأبي سعيد شعدي قال
أشرحني^٢ أني إلى سبي ﷺ يعني لأسأله من حاحه شديدة، تأتيه، وقيل،
فاستسقى، هذا، أو استسقى أعياه الله، ومن استسقى أشبه الله، ومن استسقى
كعبه الله، ومن سأل ربه أرقبه فقد ألحظه فلفظه، فلفظه من أوفية،
فرحب ولله أسأله، روى أحمد والنسائي، وصححه ابن حبان والضياء، ثم

قلت، وأخرجه أبو داود مختصراً، وفي الحديث حرمه أسزال لحم منك
أوفية وعقلها، ن، ب، ج، هذا إنما يكون في السؤال دون الاستئذان، قال

(١) شرح الثوري، ٢٢٦

(٢) كما في شرح ابن أبي عمير، والصواب فيه حتى، كما في شرح ابن أبي عمير (٢٥٩٥)

(٣) المتن، ٢٢٦/٧

استبح أبو بكر بنحو انصرفة يريد الركعة ثم له خمسة ألوي. وإلا كتاب واجبة عليه ركعتها إذا كان ذا عيال، وقد اختلف العلماء في ذلك على ما سنه في كتاب الركعة، اهـ

قلت قد تقدم في كتاب الركعة في باب من يجوز له أحد الصلوة احتلامهم في نفس المانع عن أحد الركعة، وحديث الباب هنا يجمع استلزامه من صاحب المصالح: «اختلف الأخبار في مقدار ما يحرم به سبيل» ومن هذا الحديث على أنها أربعون درهماً، وروى أصحاب السنن لأربعة من ابن مسعود «من سأل النبي صلى الله عليه وسلم جاء يوم القامة، وسأله في وجهه حموش أو كنوح، قيل يا رسول الله وما يعنيك؟ قال خمسون درهماً» اهـ

ولأبي ذرٍّ^(١) من سهل من الحنظلة «من سأل وعنده ما يقف فإنما يستكثر من انشائه، قالوا: وما يعنيك؟ قال: قدر ما يقف ويحشيه، ولا من خريصة قال: يا رسول الله ما المعنى الذي لا يعني معك المسألة، قال: يكون له سبع يوم وثيلة».

قال بنحوي: احتلوا في تأويل حديث سهل، فقال بعضهم من وجد عداً يومه وحسابه لم تعدل له المسألة على ظاهر الحديث، وقال بعضهم إنما هو يوم وجد عداً وعشاء على حاكم الأوقات، فإذا كان عليه ما يكفيه خذت الصلة بطريقه حرمت عليه المسألة، وقال آخرون: هذا منسوخ بالأحاديث التي تقدمت المعنى بذلك عيسى درهم أو قيمتها، قال البغوي: ادعاء نسخ مشركة بينهما، ولا أعلم مرجحاً بينهما، وقد كان الشافعي - رضي الله عنه - يقول: قد يكون الرجل بالفرص ضاع في كسبه، ولا يقدره ألف مع عمله في نفس وكثره حياته، اهـ

(١) ابن أبي ذرٍّ (باب ٢١) كتاب الركعة

ولا يحرم أحد التصدقة (١) من غير مسألة، فإن المذكور فيه محريم للمسألة، فمقتصر على من دعا إلى المسألة هو التكليف سوى من الأئمة وغيرهم. ويجوز إختلافه لكن من لا كفارة له، وإن ملك مضافاً من جميع الأئمة، ومن قال بالرواية الأخرى عرف بين الأئمة وغيرها، فحدث ابن مسعود، انتهى بمقتضى

وقال الشافعي (٢) في باب النبي من مسألة: مقصود الباب وأحاديث النبي عن السؤال، وهي بعبارة عنه إذا لم يكن ضرورة، واختلف أصحابه في مسألة القادر على الكسب عن وجوب أصحها أنه حرمان لفظاً من الأحاديث. والشافعي حلالاً لئلا يشترط ذلك بنفسه، ولا يلج في السؤال، ولا يؤدي العسر. فإن دفع أحد هذه الشروط فهو حرمان بالاتفاق، اهـ

وهي قدر المحذور (٣) ولا يحل أن يسأل من القوت من أنه فوري، بالعمل أو بالقرعة كالجميع المكسب، وبأنهم مطلقه إن علم حاله لإمكانه على المعسر، ولم يسأل بالكسوة أو لا شئ، من لكسب بالجهل أو طلب العلم به، لم يحتاج، اهـ

قال ابن علقم: هو لا يحل أن يسأل قبل السؤال، لأن الواحد بدون لا يحرم، وقد عوله ثبت من الشرع، لأن به سؤال به يحتاج إليه غير القوت دون

ولذا كان به دائراً بمسئله، ولا يسأل عن الكسب، قال شهر الدين لا يحل له السؤال إذا كان يكفيه من دونه (معراج)، ثم نقل ما يدل على الحرمان،

(١) شرح صحيح مسلم للقرطبي (١/٢٧٧)

(٢) (٣١/٣٥٧)

وما رَدَّ اللهُ عبداً بغيرِ الآ عَرَأ. وما تَوَصَّحَ عبداً إلَّا رَحِمَهُ اللهُ

(وما رَدَّ اللهُ) تَبَرَّأَ وتعالى (عبداً بغيرِ) أي بغيرِ عَمَلِهِ وَجَرِّه، عن
الاستقام مع قدرته على الإحصاء (إلا عَرَأ) أي دفعه في الحسد - من عرف
بالصالح ساد وعظم في القلوب - يريد عَرَأ هي الداء والأظلمة لأن عظم ثوابه
أُرِيَهُمَا، قاله عبيد.

وفي "المشكاة" ^١ بروايته التبريتي وأبي داود عن سهل بن معاذ عن أبيه
مرفوعاً: "من كَفَلَ عبداً فهو يمدد عني أن يعبده، دعا الله على رزق من
الجنة يوم القيامة، حتى تُحْبَرَهُ في أي فَعَوْرَ شَاءَ، وفيه عَرَأ من عَرَأ في
عَرَأه تعالى "فَوَقَعَ يَدَايَ فِي تَحْسِينِهِ" دل الأمر على العصب، ولعمرو عَرَأ
الأسامة، فإذا فعلوا عَمَلَهُمْ اللهُ، وَخَضَعَ لِيهِمْ عَمَلَهُمْ "فَالْأَمْرُ وَلَهُ حَسْبُهُ"، رواه
بخاري، تعليقاً.

(وما تَوَصَّحَ عبداً) رَدَّ في النسخ الهندية بعد ذلك (الله) بمعنى بلاه لجهده
على سبب جلاله رئيس لعل "الله" هي الفصح المصرية، وهو موجود في
"المشكاة" "مسلم"، فإن لم يكن في المصطلح فهو من الألفاظ، فإن استُصِح
بمعناه الذي يكون له معنى، لا للمعنى والقرآن من القرآن، أي أنزل عنه
هو مَرَبِّهِ بِمَسْحَتِهَا كَرَحْمَةِ الْمَكْرَمَةِ إِلَيْهِ مَلَكٌ وَمَعَالِي هُوَ عَرَأٌ عَرَأٌ ٥

(إلا رَحِمَهُ اللهُ) تعالى هي أمثلة ما يَنْسَبُ به هي النفوس المصححة، وفي
الأخرى رَدَّ يَلْهَ رَحِمَهُ فِيهَا

قال النووي ^٢ فيه أمثلة وحيات، أحدهما يرفعه في "أدب"، والثاني
يسرد سيرة في الآخر، وقال المصنف وهذه الأوجه في الألفاظ استلاب
موجود، هي العبادة مرفوعة، وقد يكون أنفراد الوحيين جميعاً في "أدب
والآخر"، اهـ.

(٣) باب ما يكره من الصدقة

١٨٢٤/١٣ - حدثني هُرَيْرٌ مَالِكٌ: أَنَّهُ بَلَغَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَجْعَلُ الصَّدَقَةَ لِأَبٍ تُحِبُّهُ.....»

(٣) ما يكره من الصدقة

بعض بيان كون الصدقة مكروهة في حق بعضهم سحرماً، وفي بعضهم تركها، لكونها من أوصاف الناس

١٨٢٤/١٣ - (مالك أنه بلغه) قال ابن عبد البر في «التجريد»^(١) هذا حديث برزبه مالك مستقلاً، رواه عنه حميد بن داود بن أبي رزبه وجوزية بن أسعد، وهو حديث فيه طول يستند من حديث عهد المطلب بن ربيعة بن جابر، اهـ

وقال السيوطي في «التنوير»^(٢): «وصله مسلم من طريق جوزية بن أسعد عن مالك عن أبي رزبه عن عبد الله بن عبد الله بن الحارث بن حنظل مطولاً، وتابعه حميد بن داود بن أبي رزبه عن مالك أخرجه قاسم بن أصبغ، هـ قلت وأخرجه أبو داود أيضاً مطولاً برواية يونس بن الزهرى، وفيه منه لكاح عهد لمطلب بن ربيعة وأفضل بن عيسى»

(أ) رسول الله ﷺ قال لا تجعل الصدقة لأبٍ تحبه (ب) قال ساجي^(٣) قال ابن عباس لا بدري ذلك إلا في الصدقة المعروضة، ولا بأس أن يعطى من التطوع، ومن أعطاه شيئاً من الصدقة المعروضة لم يجره ود. يحيى بن يحيى عن مالك^(٤) عن نافع ذلك في جميع الصدقات العرض والتطوع، وقال يحيى بن دينار الذي أخذ به وسمعه من أبيه أن ذلك

(١) (ص ١٥٩) راجع إلى ذكره (٢٧/٤٢٨)، والتعليق (١٤/٢٥٩).

(٢) تنوير سوانك (ص ٧٢٣).

(٣) المستدر (٢٧/٢٥٩).

(٤) كتابي الأصل، والظاهر عن من تابع عن مالك له شيء

في جميع الصدقات من الأموال ونحوها - وجه قول من القاسم أن لفظ الصدقة معروفة في الصدقة الممثلة، وهي التي هي من إباح الناس، هذا الطوع فلا فرق بينها وبين الهبة، وجه قول ابن سالح أن لفظ الصدقة عام، فيحمل على عمومها، اهـ.

وفي المتن: أما الطوع فالصحيح عند الشافعية والحدثية جوازه، وهو قولنا، وعند المالكية في ذلك أربعة أنواع: المحرم، راسخ، وجواز الطوع دون الغرض، وحكمه، اهـ كذا قال، ولم أجده في كلامهم.

من الموقوف^(١) لا تضم خلافاً ثم أن بني هاشم لا تحل لهم الصدقة المبرورة، وأما بنو المطلب فهل لهم الأخذ من الزكاة؟ عن دراجين، سيأتي ذكرهما، ثم من وجود لثوي المبرور الأخذ من صدقة الطوع، وعن أحمد رواية أخرى، أنهم بمسوق صدقة الطوع أيضاً، لعدم قوله ﷺ: «إيا لا يحل لنا الصدقة» لأن أول ظهوره قوله ﷺ: «تعمرون كل صدقة منعني عنه» ولا خلاف في صحة المعروف إلى هاشمي اهـ.

ومن سوي^(٢) أما صدقة الطوع فلتشافي فيها ثلاثة أنواع: أصحها أنها محرم عن رسول الله ﷺ ومنع لأهله، ولقناني تحرم عنه وعليهم، وقلنا: تحل له وبهم، اهـ.

وهي «الدر المختار»^(٣) حاربت التطرعات من العمدات وغنى لأوفاف لبي هاشم، قال بن عابدين: مثل في «البحر» عن عبد كعب أن ابنه سالح لهم إجماعاً، وذكر أنه لمذهب اهـ.

(١) المعنى: (١ ٩ ١)

(٢) شرح صحيح مسلم للنووي (١٧٦/٧)

(٣) (٢٥٢/٢)

وَمِنْ مَّا مَرَّ بِهِ^(۱) قَالَ ابْنُ بَهَّامٍ لَا يَدْرِي لَمْ يَأْتِ ابْنُ سَيِّدٍ بِهِ
 دَاهِرُ الْبُيُوتِ وَوَرَى أَبُو عَمْرٍو عَنْ أَبِي حَرِيرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 أَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ يَدْعُو بِكَلِمَةٍ مِنْ كَلِمَاتِكُمْ يَكُونُ فِيهَا نَجْوَى
 بِالْإِسْبَاحِ

وَقَدْ صَرَّحَ ابْنُ بَهَّامٍ لَا يَدْرِي بِشَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ وَابْنُ سَيِّدٍ وَفِي
 عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي حَرِيرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ
 ابْنِ أَبِي حَرِيرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

وَأَمَّا حَرْفُ دَالٍ فَيَدْعُو بِهِمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ كَمَا نَحْنُ خَيْرُ الْبُيُوتِ
 وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي حَرِيرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

وَأَمَّا حَرْفُ رَاءٍ فَيَدْعُو بِهِمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ كَمَا نَحْنُ خَيْرُ الْبُيُوتِ
 عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي حَرِيرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(۱) قَالَ ابْنُ بَهَّامٍ (۱۶۸۳۱۲)

(۲) عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي حَرِيرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(۳) عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي حَرِيرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

(۴) عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي حَرِيرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ

١٤/١٨٢٥ - وَحَقَّقْنِي عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اسْتَحْمَلَ رَجُلًا مِنْ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ عَلَى صَدَقَةٍ، فَلَمْ يَدِمَ سَأَلَهُ إِلَّا مِنَ الصَّدَقَةِ

أخذ بغيره بها، كما يسوع عند أكثر من هذه الضرورة المظنونة من اهتمام، فَرَادَ السَّيِّدُ ﷺ أَنْ يَمُرَّ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ مِنْ مِثْلِ هَذَا، وَأَنْ يَكُونَ بِهِمْ بَعْضُ فَضْلٍ مِنْ لَاحِظِهِمْ، أَمْ

رَبِّي وَالْمَرْفَعَةُ^(١) مِنْ الْمَكَامِي: أَمَا السَّطُوعُ وَالْوُفُوعُ فَيَجُوزُ الصَّرْفُ إِلَيْهِمْ، لِأَنَّهُ مُؤَدَّى فِي الرَّاغِبِ يَطْهَرُ بَعْدَ بَرَسَاطِ الْمَرْضَى، فَيَنْدَسُّ بِهِ الْمُرْدَى، كَالْمَاءِ الْمَحْمَلِ، وَهِيَ التَّحْلِيلُ بِسُرْعٍ بَعْدَ لَيْسَ عَلَيْهِ، وَلَا يَدْبِسُ بِهِ الْمُرْدَى كَمَا خَرَجَ بِالْمَاءِ، أَمْ

١٤/١٨٢٥ - (مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَرَمٍ (عَنْ أَبِيهِ) أَبِي بَكْرٍ (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ) كَذَا فِي «تَلْهِيقَاتِ مَرْصَدِ» فَإِنَّ ابْنَ عَبْدِ الْبَرِّ وَوَهَّابُ أَحْمَدَ ابْنُ مَنصُورِ السُّلْخِيِّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَرَمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَنَسٍ، كَذَا فِي «التَّوْبَةِ»^(٢)

(الاستحمال رجلاً من بني عبد الأشهل) بفتح الهمزة وسكون السين سمعة، مصر من الأوس، كذا في «الردحاني» (على تصحيحه) كذا في جميع نسخ جندب والمصرية، غير الورداني فيها هي الصيغة، قال ابن قاضي^(٣) أبي عليها، وهي نسخة على الصدقة، أَمْ

(فَلَمَّا لَحِمَ) بفتح اللام وكسر الهمزة (سَأَلَهُ) ﷺ (إِلَّا مِنَ الصَّدَقَةِ)

(١) إرفاء الصديق، (١٦٦/٢)

(٢) إسناده حسن لئلا (٧٢٦)، والحقبة «روي مرسوفاً في «الجمهورية» (٢٨٤/٢٧٧) ورواه عبد البر» الصحيح ما في «المرصعة»

(٣) المرح بورطاني (١) ١٦٨

فَإِنْ مَنَعَهُ كَرِهَهُ النَّسَمُ وَإِنْ أَعْطَيْتَهُ غَضِبَتْهُ مَا لَا يَصْلُحُ لِي وَلَا لَكَ
يَقَالُ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا سَأَلْتُ مِنْكَ شَيْئًا أَبْتِئًا

من متولي الأوقاف لو أعطى أحدًا من الذين لهم وظيفة في الوقف وأعطاه على
حظه لإصراره وطلبه فلا يجوز له أخذه ولا يكره له أن يقول أعطاني
المتولي لو سلم الأوقاف، لأنه ﷺ مع أنه هو قال لا يصلح بي ولا
١٤

(فَإِنْ مَنَعَهُ) يعنيه المنع (كَرِهَهُ النَّسَمُ) لأنه ﷺ محبوب بالطبع على
العباد والثناء، قال النجاشي هذا يعني أنه كان يكره أن يمنح ما سأل، وإن
كان مما لا يصلح قد يمنعه، لأنه يكره منحه جملة، أم (وَإِنْ أَعْطَيْتَهُ)
لأنه (أعطيت ما) أي شيئًا (لا يصلح لي) عطائه، (ولا لك) أخذه

(يَقَالُ الرَّجُلُ) المذكور سابق، (يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا سَأَلْتُ مِنْكَ شَيْئًا) أي من
انصلحه (شَيْئًا أَبْتِئًا) بعد ذلك، قال النجاشي والله الله تعالى أقبول الموعظة
التي سركه ﷺ أم

وقال النجاشي يقال إن الرجل يحدكو أي من كتب وخطي الله عنه -
وهو لا أسلك فله على من الإقذاع، والبرء، والاستفاء عند من الله تعالى
عنه، أم

قلت: وفي البخاري "وعنه نصه بن أبيه الأسدي الأودي معروفة،
بإسماعيل رسول الله ﷺ على الصدقة، فقد قدم قال هذا لك وهذا أخدي
بي، الحديث: وفيه إنكاره ﷺ عليه أشد الإنكار، وفي الدرر برواية بن سعد
عن زياد الصديقي في حديث طويل، قال قام رجل فقال يا رسول الله أعطني
من الصدقة، فقال: إن الله لم يكرهها إلى منكر مكره ولا مني مرسل حتى

(١) كتابي الأصل، أم حسن

(٢) أخرجه البخاري (١٧٧١) في باب هداية العمال، (فتح الباري)، (١٣/١٦٤)

ثم تحدثه فترى؟ قال فصمت. وقلت: بعز الله لك سر، بي
من هذا فعل عبد الله بن الأرتة ساء صدقة أوساح ساس
يحبونها عليه

جميع سبع قصص، وروى في الأربعين في الحديث، وفي المتن
١١٦٦ قال: ثم أرتة وسكون الفاء فعل المعصية.

والمعصية من محرمات، والمعصيات الأربع: وهو علم الله، والجهل به، والحد
بها، وعدم عبادته، وقوله: في المتن: حب هو فعل عبد الله بن
الأرتة، إنما هو: حب، وساء، أوساح، وكل ما يوسخ الجمع فيه، وساء، أوساح
قوله: يروى في المتن: أوساح، أي: أوساخ، من الأوساخ، أي: الأوساخ، أي: هذه
الأوساخ، المعصية، بعبارة الخطاب، أي: خطيئة، يروى هذا ما

(قال: أوساح) (المعصية) معصية الله، كلامه، جازاهه، هذا كلام القدي قال
بها، وها، الله، أي: الله، (وقوله) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر)
لاستبصاره، يروى: يصح الخطاب من المعصية في جميع ما صح، وسواء
كان في المتن: وفي غيرها من نسخ المتن، التي في المتن: (يعز الله لك سر)
له، (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر)

وقال عبد الله بن الأوساح: في ربحه، والله بذلك، إنما صدقة أوساح
البأس، ساء، (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر)
أوساح، (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر)
في المتن: (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر)
يعز الله لك سر، (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر)
يعز الله لك سر، (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر)

(١) في المتن: (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر)

(٢) منقح إلى: (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر) (يعز الله لك سر)

عن الناجي^(١) قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: "يكون لأثر عرق رزق من الصدقة، وذكر يوم القيامة". قال: يعني رزقه الذي يكون فيه لكم (الصدقة) مع الآخرة والعيش، لأنه هذا موعظ في الجسد، لأنه أكثر عرق ووسم مع العمل والإثارة، وكيف مع عرق في اليوم الآخر، معناه أن المال الصدقة أصبح الأموال وأقربها، ومن يجب أن يستغنى عن الخدم عن عيشه، والذليل قال: "لما هي مباح من أي رزاق أموالهم، ومن يظهر بها أن الواحد لعن الصدقة بحمل وسحب عن أي رزاق الأموال الصالحين لها، واستظهرت أموالهم بها".

※ ※ ※

فَإِنَّ اللَّهَ يُخَيِّبُ الْقُلُوبَ سَوْرَ الْحِكْمَةِ

وَيَتَعَلَّمُ مِنْ حِكْمَتِهِمْ وَلَا يَقْوَمُ مِنْ حُكْمِهِمْ مَا يَقْوَمُ مِنْ يَدِهِمْ - وَإِنَّ كَلَامَ
 عِبَادِ اللَّهِ فِي الْمَسْجِدِ يُؤْتَرُ حَتَّى يَنْتَفِخَ مِنْهُمْ بَرْكَاتُ اللَّهِ - فَعَلَى
 الرَّحْمَةِ نَزَلَ عَلَيْهِمْ - فَتَعَبَتْ مِنْهُمْ وَلَا يَجَالِسُ الْعُلَمَاءَ إِلَّا بِإِذْنِهِمْ
 سَلَطَ - فَصَلَّى مِنْهُمْ.

قال الياحي: ولما كان المعلم إذا كان قسماً، ربما تكبر على
 وجهه - أحق من أن يسأل في أمره تعليم العلم، فإنه يجالسهم نيراً يعلمهم
 وانصياداً إليهم ومعية منهم، وربما جرى من أحوالهم ما يحتاج إليه، فتعبد
 حاجته إليه متى أم به ربه حفظه أو يستتبهه حتى يفهمه، وربما سألهم عن
 مسألة مما لا يفهمها، فبجدها عنهم، وأما من دار في فهمه بعد فهمه،
 وورق عواً عليه ورغب في تعليمه، فبجالتهم لها حد معهم ويسلم من
 عليهم، اهـ.

(فإن الله) يترك ويأخذ (بهم) يصم أوله من (الحياء) (الغشوة) بالنصب
 (بصور الحكمة) هي تصحيح العلم وإيقاظ العمل - وورق عن ديه في قوله تعالى: **«وَلَقَدْ خَلَقْنَا آدَمَ الْكَافَّةً»** فإن العطف في الذين عاد، ليوحي بها أقوال كثيرة
 مما لها منها أنها تعلم لتشتمل على معرفة كل عالم مع هذا البصيرة،
 وتهدب النصر، وتحليو الحق بعمله، وانكثت عن فهمه، والحكيم ما حذو
 ذلك، كذا هو، (البرقاني).

وقال الحافظ^(١) في دعائه **«لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ عَلِّمْنَا الْحِكْمَةَ»**
 اعلمنا شرح في لمراد بها علم، فقول القول، فمن يعلم به، وقيل
 الحكمة وقول: لإصابته في الأمور، وقيل أحسنه، وقيل العلم عن الله،

(١) فخر شرح البرقاني، (٤) (٤٤)

(٢) فتح الباري، (١٧٧) (١٧٧)

كَمَا يُحْيِي اللَّهُ الْأَرْضَ الْأَيْتَةَ بِزَوَائِلِ النَّسَاءِ

ويحل العمل، ويحل ما يشهد العمل بصحته، ويحل نود يهرق به بين (الهم
وموسوس، وفي سرعة الخراف مع الإهنية، وسعي هذه الأقوال ذكر بعض
أهل السير في تفسير قوله تعالى ﴿وَلْيَكُنْ لِلنَّاسِ قُرْآنُكُمُ الْآيَةَ﴾

من لياحي، قوله يُحْيِي الله تعالى يريد إحياها بتلايعها والمشروع
والعامة من عز وجل، وثريها التكرار والفسوق واستهلاك مكرم الله تعالى، اهـ

(كما يحيي) بضم قوله (الله) تبارك وتعالى، وليس في النسخ بهذا سم
السلام، فاعمل للمفسر إلى (الأرض) ما نصب (الحية) صفة للأرض فان
المراد أن الله ما يحيي، ونقل (بواقي السهام) وليس في النسخ لهذا مد
السماء، لكنه مراد، فإن الزوايل يكون منه وهو بالمراد السامية على و
مضاف إلى السماء

قال الزرقاني^(١) هو الممطر الخفيف، وفي «المحيط» سمر عظم
المطر، وقال الرغب اوبل والزوايل التنظر القليل (القطار)، وللمراعاة من بين
للأمر الذي يخاف ضرره، وبالله اهـ

قال لياحي^(٢) يريد أن نود الحكمة تعبر انملوب حياة بعد ان كانت ميتة
بتمحيب، كما أن وابل السماء وهو عرير قطرها يحيي الارض بالنبات،
والمحيب بعد موتها، اهـ

قال الزرقاني وهذا، ليلاخ رواد الطيران من «الكهنة» من بني أمية،
من ذلك رسول الله ﷺ من نقصان قال لا بهي عليك بمجسه العبد،
و سمع كلام الحكماء، فإن الله تعالى يحيي لياحي لقلب الميت سرور الحكمة كما

(١) المرح زرقاني (١/١٤٠)

(٢) المظهر (٧/٣٦٧)

حيي الأرض المينة بوايل التيمم، قال حنبري سق حسي في تيمماتي غير
هد العاصب ولله برقوق هـ

وعند الطبراني والعسكري عن أبي حنيفة عنه «جئكموه معتمدا،
وسائموه الكراء، وخالفوا بحكمه» وعن ابن عمر بن قيس بن قيس بن قيس بن قيس
سجاسر^١ أو قال أبي حنيفة عنهم^٢ قال قال رسول الله ﷺ «يؤتى من
عليكم مطقة ويذكركم الآخرة عمنه» وعن ابن عمر بن قيس بن قيس بن قيس بن قيس
با روح الله عن سجاسر^٣ قال قال رسول الله ﷺ «يؤتى من
عمنه ويذكركم الآخرة عمنه» رواه ابن عمر بن قيس بن قيس بن قيس بن قيس

وفي «المعجم»^٤ أخرجه عبد الله بن ربيعة عن عبد الله بن ربيعة بن ربيعة
الحكمي قال قال رسول الله ﷺ «يؤتى من عمنه ويذكركم الآخرة عمنه»
قوله الله ليحيي المنيب المنيب بوزن حكمه كما يحيي الأرض المينة بوايل
الصلاة

❦ ❦ ❦

فقدان يا هنيئاً اضمم جناحك على الناس

وفاز الحافظ في «الصح»^(١) في حديث الباب بين ابن سعد من طريق صبيح بن هني عن أبيه أنه كان على حنى الزمعة، وتقدم ذلك في كتاب الشرب، ثم وأشار الحافظ بذلك إلى ما في البخاري في باب لا خمس إلا لله وبرسوله، من الزهري، قال: بلغنا أن النبي ﷺ حنى انصبغ، وأن عمر - رضي الله عنه - حنى الشرف والبرقة، قال الحافظ: البرقة بمعنى النوا، والمروحة بعدها دال معجمة، موضع معروف بين مكة والمدينة، وقد روى بن أبي شيبة بإسناد صحيح عن نافع بن ابن عمر أن عمر - رضي الله عنهما - حنى الرملة، ثم المصقة، ثم

وهي «الاحدة»^(٢) أخرج ابن سعد من طريق الزواجلي عن عمرو بن عمرو بن هني عن أبيه عن جده، قال: لم يحم أبو بكر - رضي الله عنه - شيئاً من الأثر إلا اليقح، فلما كان عمر - رضي الله عنه - وكثر الناس استعصى حنى حنى لزمته، ثم قال الحافظ: وجاء عن مالك أن جده ما كان في يحمى في عهد عمر - رضي الله عنه - بلغ أربعين ألفاً من إبل وحمل وغيرها، ثم

(لقال) عمر - رضي الله عنه - له: (يا هنيئاً) كذا في صحيح النسح له «الموطأ»، وكذا في «البخاري»، وفي «المتنبي» يا هنيئاً اضمم جهمه الوصل والميم لأولى (جناحك على الناس) وفي «البخاري» اضمم جناحك عن المستمير

قال العيني^(٣) ضم الجناح كتابة عن الشفة والرحمة، والميم كلف بذلك من ظلمهم، ثم قال الحافظ: أي اكتب بذلك من ظلمهم، هي دالة معنى بن

(١) الصح البخاري (١٦٦/٩)

(٢) (٣٠٣/٩/٣)

(٣) أصيلة البخاري (٣٨٩/١٠)

رسى دعوة المظلوم، فإن دعوته المستصوب مسجاةً وتدخل ربه
بصيرته

عسى من مات عند انداره في الدنيا لم يفرأه الله المستصوب حياك للناس على
هذا صماء سرهم بساحك، وهم كذا في الدنيا والآخرة

أقول دعوة المظلوم في حسب نظم، لا يدور عليك المظلوم وذلك
مستلزم بحسب جميع أنواع المظلم على نوع درجة، وأوجز إشارة فهو يبلغ من
نوع ولا ينظم (فإن دعوة المظلوم مسجاة) في صيرته وإن كان عاصب

في "الحصن" انفي بسجيات ديارهم المصطر والمظلوم ح، وقد كان
ح، "أرمض" وأول كان كاه، "أرمض" في دمه دونه "المصوم" ح
في رواه أصحاب الكمال في "أرمض" د عاصر وقومه "أرمض" ح
دواء حيث والبره، "أرمض" من حيث أمر عزمه وأعطى السيد في
الدعوة المظلوم مسجاة، "أرمض" د عاصر وقومه "أرمض" ح
دكره ميرك

أقول حسب "أرمض" رواه ابن حبان وحيد من حيث أني د العاصري
حسب ما يرمض الله من كتاب صحت إبراهيم "أرمض" كتاب أملا كلها به
المذكور لعلنا نجلسي المصوم في حسب جميع أدلنا بعضها إلى عاصر
أرمض يرمض دونه عاصر دعوة المظلوم "أرمض" لا يرمض، وإن كان من كذا
في أحمد من حيث سر، "أرمض" الدعوة المظلوم "أرمض" كذا كذا في
حجابه، د

عاصر صوم حسب "أرمض" رواه ابن حبان وحيد من حيث أني د العاصري

(وأدخل) مفتح لهم، يكون أدلنا بسجيات وكذا الحق الصحيحة
بمصلحة محذوف، والمراد بمرعي كذا في المفتح (رب) أي صاحب
المرعية) يشم الصاد وضع ر، بسجيات صوم كذا في المفتح، بل

وَرَبُّ الْمُتَعَبِّهِ وَأَيُّهَا زَمِعَةُ أَيْ عَزُوبٌ وَنَحْمُ أَيْ عَفَانٌ .

نصير حرمه، كما في «المعجم» (والعقيقة)^(١) باسم العير المسحوبة وفتح و .
نصير حرمه، كما في «المعجم» و«تروقاتي» وذلك الصيغة المفعلة بضمه من
لاين نحو ثلاثين، وقيل من غرس إلى أومس، والعمة في بها
أرمعون، اهـ

فإن الحذف «تصريحه بهذا»^(٢)، وكلما انعمه أي صاحب النعمه بنسبة
من الإله ونعم، وفي «المعجم» الأفراد أعلمة أي الغمر، الذين ليس بهم لا
واحد رئيس من تمواشي بقوتهم به، اهـ قال الياسي قال عيسى بن دينار
تصريحه ولعمري هي الأرمعون شاء، وبما غيره التصريحه من نعم حفا،
وانه تصريحه من الإله المستود إلى الأربعين، اهـ

(ولما) قال الحذف فيه تعابير المتكلم به، وهو شاء عند سعد،
كما قيل، وندي يظهر أن السواد في لفظه وإلا فالمراد في التحسين ما هو
تعبير المتخاصم، وكأنه محذير منه يحذره بطريق «الأولى»، فكأنه مع
السود من شمره معه وسواء بهي من محاطه، (ونعم) يقتصر أحد الأسم
وهي لا موز لإعنية، وأكثر ما يقع على الإبل. ولأحذم يذكرو ويؤمل، هي
لا يزال لم، والصمد، والعم، (إبل خاصة) كما في «المعجم» (الذين هم) عثمان
رعي الله عبد - (وأي) عوفه) عبد كرجي

دل المعاني^(٣) حصصها بالذكر على طريق المثال لكثرة جمعها. لا يهد
كأن من باب الصحابة، ولم يرد بذلك معيها أثناء، وإنما أراد به قد سم
يسع سرعي، لا نعم أحد القريش، صتم السقيي نومي، سواء عن إكراهها عن

١٦ وفي نسخة «فإن رب العبيد»

(٢) بوزن التصريحه نصير شريحه وهي نقطة الصغيرة في طائفة «الاستدكا» (١٧٩/٢٧٩)

(٣) فتح الباري (١/١٧٦)، ومجملة الأقوي (١٠/٢٨٩)

أقول يا أيها المؤمنون يا أيها المؤمنون أقداركم في الدنيا
والآخرة والآخر من الله والآخر من الله

أقول يا أيها المؤمنون يا أيها المؤمنون أقداركم في الدنيا
والآخرة والآخر من الله والآخر من الله

أقول يا أيها المؤمنون يا أيها المؤمنون أقداركم في الدنيا
والآخرة والآخر من الله والآخر من الله

أقول يا أيها المؤمنون يا أيها المؤمنون أقداركم في الدنيا
والآخرة والآخر من الله والآخر من الله

أقول يا أيها المؤمنون يا أيها المؤمنون أقداركم في الدنيا
والآخرة والآخر من الله والآخر من الله

إِنَّهُمْ يَرُودُ أَيْ قَدْ ظَلَمْتُمْ

لِي، وَفِيهَا لَمَاتٌ، بفتح حمرته، ونكسر، وممرها حمره وصلح، وقد نطع، كما
في النسخة، وفي «المجمع» سم لا نطق سم، ذو ثقات، وممرها وصلح،
ود نطع، نطع ونكسر، أو

(إِنَّهُمْ لَيَرُونَ) قَالَ الْجَاهِلُونَ بِرُؤُوسِهِمْ أَوْ تَمَعِي الْقُرَى وَبَصَحِيهَا
سَمَعِي الْأَعْيَادُ (لَنْ) يَسْكُونُ لَوْ أَنَّ فِي حَوْطَاءَ، وَلَعَطُ فَاتِرَةٍ فِي رَوَاةِ
الْحَدِيثِ (قَدْ ظَلَمْتُمْ) قَالَ، إِحْفَظْ^(١) قَالَ ابْنُ اسْرٍ يَرِيدُ أَرْبَابَ الْمَوَاتِي
الْمَكْنِيَّةِ، كَمَا هُنَا، وَالَّذِي يَظْهَرُ فِي أَنَّهُ أَرَادَ أَرْبَابَ الْمَوَاتِي الثَّقَلَيْنِ، لِأَنَّهُمْ
الْمُعْظَمُ وَالْأَكْثَرُ، وَهُمْ أَهْلُ ذَلِكَ الْبِلَادِ مِنْ بَوَادِي الْحَذِيَّةِ، وَبَدَلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُ
عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - «إِنَّمَا بِلَادُهُمْ» وَإِنَّمَا سَمِعَ ذَلِكَ لَعَمْرُكَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
لَا يَدَّ كَانِ مَوَاتِي. فَهَؤُلَاءِ الثَّقَلَانِ الْعَصِيدَانِ عَصِيدَانِ مُسْلِمِينَ

وَقَدْ أُخْرِجَ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي التَّحْقِيقَاتِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ
رَبِيعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ، تَقَدَّرَ عَلَيْهِ مَوَاتِيٌّ مَلَانِي فَانْتَلَبَهَا عَلَيْهَا فِي
الْجَاهِلِيَّةِ، وَأَسْلَمَهَا عَلَيْهَا فِي الْإِسْلَامِ، ثُمَّ سَمِعَ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ - نَصْرًا، وَهَلْ شَلُوهُ رَأْسَهُ حَتَّى دَخَلَ فِي شَرَابٍ مَالِكَةٍ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ
وَهَبٍ عَنْ مَالِكٍ سَمِعَهُ، وَأَنَّ ابْنَ عَسَاكِرٍ رَوَى أَنَّ رَجُلًا ذَلَّكَ أَخْبَرَهُ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ - قَالَ «الْمَوَاتِيٌّ مَالِكَةٌ، وَبَعْدَ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - مَا كَانَ بِهَا أَهْلًا» قَالَ ابْنُ عَسَاكِرٍ
سَمِعَ مِنْ جُلَيْلِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَجُلًا
ذَلَّكَ أَخْبَرَهُ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ رَجُلًا ذَلَّكَ أَخْبَرَهُ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -

وَقَالَ تَهْنِئْ إِنَّمَا قَدْ ذَلَّكَ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -، لِأَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ
سَمِعُوا عُمَرَ، وَكَانَتْ أَمْوَالُهُمْ بِهِمْ، وَهَذَا مِنْ بَنِي النَّجَارِ يَسْكُنُونَ مَسْجِدَهُ

(١) أَخْبَرَنَا يَحْيَى (١٧٧/٢).

إنها بلادهم ومبايعتهم وسَلُّوا عليها بي الحاهلية وأَسْلَمُوا عليها في
الإسلام والذي نفسي بيده لو لا المال لَدَى أَحْمَلٍ عَيْتِهِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ

قال فانقضى اسماء على أن من أسلم من أهل الصلح، فهو أحق بأرضه، ومن
أسلم من أهل الدعوة، فأرضه مئة للمسلمين؛ لأن أهل ثمة وأهل ثمة على
بلادهم، كما قبلوا على أموالهم، بخلاف أهل الصلح

وفي نقل الاتفاق نظر، لما فيه من خلاف تقدم في محله، وهو دهر بعد،
حملوا لأرض على أهل المدينة التي أسلم أهلها عليها، وهي من مكهم،
وليس المرء ذلك ههنا وإنما حتى عمر - رضي الله عنه - بعض المرات مع
فيه نيات من غير معاذرة أحد، وحضر إيل فيلقة وسجول الصحابين و
لمر ك، مُفْلًا أو يرعى فيه موشيه رقًا به، فلا حجة فيه للمخالف، اهـ

(إنها لبلادهم) بلا شك، راد في النسخ التمهيد، أو المظن على قوله
بها، وسر هذا في النسخ لمصرية، لا في البخاري والأولى حذفه فإنه من
كلام عمر رضي الله عنه (ومبايعهم) بلا تردد (فكانوا عليها في الجاهلية، وأسلموا
عليها في الإسلام)، قال الباقى "يريد أن تلك الأرض التي جعلها لجهاد
لمسلمين قسروا عليها في الحاهلية أكثر من غيرها، وأسلموا عليها، يعني بأنه
هم من حصة حقوقهم، فليس لأحد أن يستأثر بها إلا لقتل من عدده عمر
صلى الله عليه من امتنعه التي يقتلهم ويشتغلهم، لأن إيل المصلحة يصر
إلى فقرهم، ويحمل عليها مدمروهم، وإنما قال ذلك عمر - رضي الله عنه -
بمعنى أنه بلاد لجميع المسلمين، وإنما مخصوصه لمصلحة أخرى وأهم
بها، اهـ

(والذي نفسي بيده لو لا المال الذي أحمل عليه) من الإبل والحبر وغيرهما
التي يحمل عليها المحاملين والصامرين اللذين لا حدود مراكب (في سبيل الله)

« مَا حَمَيْتُ عَلَيْهِمْ مِنْ بِلَادِهِمْ بَعْدَ

الْحَرْبِ السَّحَابِيَّ فِي ٥٦ - كِتَاب صَدَقَاتِهِ ١٨٠ - بَابُ إِذَا أَسْلَمَ قَوْمٌ فِي دَارِ
الْحَرْبِ، وَلَهُمْ دَارٌ وَأَرْضُونَ، هِيَ لَهُمْ

الْحَيَاةُ وَغَيْرُهُ (مَا حَمَيْتُ عَلَيْهِمْ مِنْ بِلَادِهِمْ بَعْدَ) قَالَ الْمُسْتَظْلَمُ (١) ١٨٨ (الْأَمْرُ
تَقَرَّرَ بِهِ الْحَدِيثُ فِي الْجَمَاعَةِ، وَقَالَ الدَّارِقُطِيُّ فِيهِ هَرِيبٌ صَحِيحٌ، أَهـ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ عَلَيْهِ السَّحَابِيُّ فِي صَحِيحِهِ بَابُ إِذَا أَسْلَمَ قَوْمٌ فِي دَارِ
الْحَرْبِ وَلَهُمْ دَارٌ وَأَرْضُونَ هِيَ لَهُمْ دَارٌ لِحَافِظٍ (٢) أَسَاسُ بَيْتِكَ تَلَى أَنْزَلَ عَلَى
بَنِي قُلَيْبٍ مِنَ الْحَبَشَةِ إِذْ لَحَرِبُوا دَارَ سَيْمٍ فِي دَارِ الْحَرْبِ، وَأَقَامَ هَا حَتَّى غَلَبَ
مُسْلِمُونَ عَلَيْهَا، فَهُوَ أَشَقُّ بِجَمِيعٍ مِمَّنْ لَا رَحْمَةَ وَصَفَارَةَ عَنْهَا نَكْرًا مَتَا
تَلَمَّسَ، وَفَدَّ خَالَفَهُمْ أَيْ يَرْسُدُ فِي ذَلِكَ وَيُؤَدِّي الْأَجْمَعُونَ أَهـ

قَالَ: الْمَعْنَى خَلَّاهُ سَهْرًا، وَجَبَّ تَرْجُحَ مَحْصَفَةٍ، تَقَدَّمَ سَطْحًا فِي بَابِ
حَرَاءٍ حَتَّى أَسْلَمَ مِنْ أَهْلِ الدِّمَارِ رَحْمَةً، وَفِي الْهَدَايَةِ: مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ فِي دَارِ
الْحَرْبِ أَوْ بِلَادِهِمْ رَحْمَةً، وَكُلُّ دَارٍ هِيَ فِي بَيْتِهِ، نَبَوَلَهُ ﷺ عَنْ أَسْلَمَ عَلَى
بَنِي قُلَيْبٍ هُوَ لَهُ، قَالَ الْحَافِظُ فِي «مَدِينَةِ» سَدِّ بَلَدِي (٣) رَوَاهُ أَبُو يَحْيَى وَابْنُ
عَدِيٍّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بِأَصَحِّهِ، وَبِهِ رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْنَةَ، وَدَوَاهُ صَعِيدُ بْنُ
مُسَوَّدٍ مِنْ طَرِيقِ حُرَيْرَةَ بِرِوَايَةِ (٤) وَبِهِ صَحِيحٌ

وَأَسْمَدُ الْبُخَارِيُّ لِهَذِهِ الْمَعْنَى بِحَدِيثِ حُرَيْرَةَ، فَذَكَرَ حَدِيثَ الْبَابِ، فَلَمْ
يَذْكُرْ أَنْ يَنْقُصْ مِنْ مَدَالِيبِ الْمَدِينَةِ لَا يَذْكُرُ عَنْهُ أَخْتَصَرُوا فِي دَوَائِعِهَا

❦ ❦ ❦

(١) طَبَقَةُ الشُّعْرَى (١٢٩٨/٦)

(٢) مَدِينَةُ الشُّعْرَى (١٢٩٨/٦)

(٣) انْقِطَاعُ الْبَابِ (١٢٩٨/٦)

يد ، وقد يطلقون ان اجمعوا خاصا ، لا يشركه فيه غيره ، في
 كسبه واحمد والعائف والدرهم والحقفي وبني المصحة ، والثاني ما يشرك
 في معناه ، من كرسى ، ولكن له من كسبه ، فهو محض كسبه ، لا يشرك
 له غيره ، ربه ، وصيه ، والشاء ، واليه ، واحده ، هي أم صفة ، هي
 سورة ، وأما من جعل له من كرسى ربه من اذنيه اسم مجاز ، وسورة
 بشاري كصافي ، والمصدوي ، والرووي الرحيم إلى امثال ذلك ، وهي صا
 فان من كان من الناس ان يسمي الله اسما ، وليس ﷻ اسم الله و
 وحده في حقه وخصوته لأوصافه ، اهـ

وقال الحافظ^(١) ذكر ابن دحية في مصنفه ما مر في «أسماء» سورة
 في بعضها أسماء نبي ﷺ عند أسماء الله تعالى التي هي أسماء
 من الله ، وهو محب عنها ، حب لمحب اسمه ، وذكر في مصنفه
 ما ذكره ابن كثير من أن قوله : وصيه أماطة ، وشرح معانيها

وعلى الأسماء التي ذكره وصف نبي ﷺ ، ولم يرد بكثير من عسى
 من أسماء من علمه لنفسه مع اللام ذلك الموحدة ، ثم جاء في الحديث
 - في بني بني من حيث في غيره في منه ومن الأسماء في القصر من
 من ذهب وفضة إلا موضع ، قال ذلك ، أما الله وفضل من عربي في
 شرح لم يرد في بعض النسخ ان في ذلك اسما ، (أسماء) ﷻ اسم الله

والله في شرح الأسماء^(٢) ثم ذكر في : احمر من هذا على
 من قبل التفسير مصنف وسين ، وقد أفرد أبيه في رسالة في الأسماء ، النبوية
 سماها «التي هي أسماء» وقد أورد في المقدمة : ولما كانت هذه أسماء

(١) شرح و. ج. ١/١٠٠/١٠٠

١٠٠/١٠٠/١٠٠

السيد في أنه يسمى فاعل في كثرة اسماءه من الله تعالى، أثر يسمى معنوي في
 الحق الذي هو الله محمد، وسماه كلاماً على الله، فعمل الاتصال، هو مجوز يسمى
 المسموع أم لا؟ وهو من الاحتمالين، ولا يأتى أي أحمد التذليل أو
 أحمد المستوفى، وهو أعمر بمعنى انه أعز كأحمد و يسمى للمحمول كاسم
 ملك والأول في أصل التخصيص أكثر، وهو في هذا المقام اسم ثلثا ينكر

قال المحقق^١ هذان لاسمان أشهر أسمائه ﷺ وأشهرهما محمد، وهذا
 خبر في القرآن، وأما أحمد، فذكر في حكاية من قول أبيه في قصة إسلامه،
 قائماً بمحمد، ثم باب التثنية بـبـبـبـب، وبـ أحمد من باب التخصيص، وقيل
 سمي أحمد لأنه علم مسرور من الله، وهي تليق بالتخصيص، ومنها أحمد
 معادني، وبـ ذلك في الصحيح أنه لم يفتح عليه في أمهات المقام المسموع
 بمحمد، ثم يفتح بها على أنه معد، ومن ألقب بـبـبـب، وهو أحمد،
 أي أكثرهم حسناً أو أعظمهم في صفه الحميد وأما محمد فهو مختول من
 صفه أحمد أيضاً، وهو يسمى محمود، وفيه معنى المبالغة، وقد اخرج
 البخاري في التاريخ التفسير من طريق أبي بن ريد، قال كان امرؤ طيب
 يقرئ

وثنى له من اسمه بـبـبـبـب دور بـبـبـب محمود، وهذا محمد

والمحمد هو الذي أخذ به بعد مرة أو في مكالمات في الخصال
 المسموعة في بعض كان رسول الله ﷺ أحمد بل أن يكون محمد كما
 وقع في الوحوش، ولا سببه حمد ويعت في حجب السبب، ويسميه محمد
 وعنت في الفرق العظيم، ردت به حمد به قبل أن يحمده الناس، وكذلك
 في الأخرى محمد به عز وجل، يستعمل فحمده الناس، وقد عصى ربه

وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْكُفْرَ

الحمد، ولقوله أحمد وأحمد والمحمود، وشرع به الحمد بعد الأكل، وبعد الشرب، وبعد الدعاء، وبعد المذموم من لسانه، وَشَمَّيْنَاهُ أَقْنَاهُ الْخُفْدُونَ فَصَحَّتْ لَهُ مَنَاقِبُ الْحَمْدِ وَأَنَوَاهُ ﷺ، اهـ.

وما حكى الحافظ من شعر أبي طالب يحكيه أكثر الشعراء من شعر حسنة بنت الزرقاني^(١) هذا السب في لصيدة محسن، فلما أنه مراد مع أبي طالب لم يصح شعره سبي به بينهم من الله تعالى بجده هذا المطلب، اهـ.

(وَأَنَا الْمَاحِي الَّذِي يَمْحُو اللَّهُ بِهِ) كذا في جميع النسخ المصرية والمصرية بالجارة على باب المكالم، وكذا في «خوارزمي» وفي نسخة الزرقاني يمحى الله به، حال وفي رواية ابن بكير (ومن غيرهما أبي)، اهـ وهو يشير إلى أن رواية يحيى بالجارة على ضمير يعذب (المكفر) قال الصاري، فيه إشعار بأن الأوثان عظم والثلاثة بعد، صحت، هـ.

قال الحافظ^(٢) قيل المراد به إزالة ذلك من جزيرة العرب، وفيه نظر، لأن وقع في رواية عقيل ومحمّد بن يحيى في تكفيراً، ويحتاج بأن المراد إزالة الكفر بإزالة أهله، وإنما جدد بجزيرة العرب، لأن تكفيراً، انتهى من جميع النسخ، وقيل إنه محبوب على الإغلب، لأنه يمحى به أولاً فأولاً إلى أن يصحح في زمن عيسى بن مريم على سبب رعيه الصلاة والسلام فإنه يرفع التحريم، ولا يقبل إلا الإسلام، وتعلم بأن سببه لا تقوم إلا على شرار الناس، ويحتاج بجوار أن يرد بعضهم بعد موت عيسى عليه السلام وأنه سب (ابراهيم) فخصص روح كل مؤمن ومسلمة، فحينئذ لا يبقى إلا الشرار، وفي رواية

(١) مشيخ الزرقاني (١٢٣/٢)

(٢) كذا نسخة الاستاذ كره (١٢١/٢٧)، والمصرى هو «الشهد» (١٥١/٩)

(٣) فتح الباري (٥٥٧/٦)

روى البخاري الذي يثبت الناس على قدمي

روى البخاري الذي يثبت الناس على قدمي
 يكون من دور أو غيره

روى البخاري الذي يثبت الناس على قدمي
 يكون من دور أو غيره
 ولا يثبت هذا الخبر صحيح الكفر لأن دور أحمد لا يثبت وهو لا
 يكون إلا خفي أكثر ظهوره وهو برهانه

وهي الشريعة^(١) قال القاضي عفيفي وهو من مكمل ولا يثبت
 رأي له من الأدعية ووعد أنه سلفه ملك أمه لم يكونوا الذين يثبت
 يثبت وأما كذا فإن يثبت في كثير من كتابه

روى البخاري من القصة^(٢) أي معاذ الله في أكثر من يثبت بأحد
 من يثبت من يثبت في كتابه وأهل الأثر منهم كذا في كتاب
 من يثبت في كتابه وأهل الأثر منهم كذا في كتاب
 من يثبت في كتابه وأهل الأثر منهم كذا في كتاب
 من يثبت في كتابه وأهل الأثر منهم كذا في كتاب
 من يثبت في كتابه وأهل الأثر منهم كذا في كتاب
 من يثبت في كتابه وأهل الأثر منهم كذا في كتاب

روى البخاري الذي يثبت (الناس على قدمي)
 من يثبت في كتابه وأهل الأثر منهم كذا في كتاب
 من يثبت في كتابه وأهل الأثر منهم كذا في كتاب
 من يثبت في كتابه وأهل الأثر منهم كذا في كتاب

١ - توفيق المصنف، ص ٢٢٦

٢ - تاريخ المصنف، ص ٢٢٦

وَأَنَّ لِعَدِيٍّ.

ثم الكتاب والحمد لله رب العالمين

وفي سنة ١٠٠٠ هـ قال الخطيب المحدث ماها معنى النفس فقال ١. هـ قال: «لم يزل أي عمر دته. فيكون الخطب على هذا أن روى عنه غيره لا منه، وأنه علياً يقوم الساعه ويكون الحشر. لا نسخ شريعتنا باسمه، ولا يتصل حله كسر، قال: «لبي» ويحصل أن يريد أن الاسم محضروب عن اسمه بمعنى شهادته شاهداً عن الله والاسم. قال تعالى: ﴿وَقَدْ كُنْتُمْ أَهْلَ يَسَطٍ كُنْتُمْ أَهْلَ يَسَطٍ عَلَى النَّاسِ وَكُنْتُمْ أَهْلَ يَسَطٍ كُنْتُمْ أَهْلَ يَسَطٍ ٢١﴾ هـ

وفي سورة ٢٢ قال الناجي: «الخصي عياض احتف من معنى عن نفسي بعد عن أبي وعهدي. ي ليس بمعنى بينه وقيل مشغولي. كما قال تعالى: ﴿وَيَكُونُ الْأَرْضُ عَلَيْكُمْ مُجِيدًا﴾ وقال الخطابي وشبهه ابن دحية: «منه عن أبي أي أنه بمعنىهم، وهو علمه، لأنه لو لم يكن عبد الأرض ثم حي، كذا نفس، لينسبوا. قال: «يذهب هذا المعنى» وأما «أعز عني» وقيل: «أعلى» أي «بمعنى» أو «بمعنى» أي «أبي» من معناه، كما قال الخطابي: «والساعة كذا» هـ

ون سار. ثم كذا من الماضي والمضارع فهو الحدية، هو ٢. هـ. معاليه، فإصلاحها عليه ﷺ بكونه سناً له، ويحشر بين الله والدين. أما كذا يحشر قبل الناس، كما جاء في حديث آخر: «أما الله» هـ. هـ. لا ريب، لا معنى أنوم يحشرون بعلي أنه يبعثهم. هـ

(وَأَنَّ الْعَدِيَّ) هو الذي جاء عقب ذلك كما قال الخطابي: «وإن كان الذي يحشر من ذلك فله من الحشر. كما في الجمع لا سار» ١

١ (٧/٣٦٨)

٢ (٧/٣٦٨)

٣ (٧/٣٦٨)

٤ (٧/٣٦٨)

فهرس الموضوعات

نوسوع

نوسوع

٥٢١ كتاب الشهر

- ١ - السنة في الشهر ١
- أمر عليه السلام بإحفاء الشروب من عهد النبي ١
- كلام علي حديق حكي معنونه من معج ١
- وأنه قد مر في شهر رمضان ١
- هل يجوز التوضي في الشهر؟ ١
- سئل عن السلام بعبته في فرق ١
- ليس من الرجل من أن يطر إلى صوم ١
- من منكره الإحصاء ١
- روى عليه السلام ما ١
- ٢ - إصلاح الشهر ١
- روى وجوز ابن أبي حنيفة في صوم ١
- بما ١
- رجل ١
- ٣ - ما جاء في صحيح السير ١
- عن ١
- تصريح ١
- عن ١
- عن ١
- ٤ - ما يؤمر به من الشؤ ١

- ٥٦ من انفسه او لأخيه (الوليد)
- ٥٧ من عاتق من الوليد في أربع من مديته ، وفيه سلاسل بالتمود
- ٥٨ بعد سري في علية السلام ان حرمها من من يظنه حرم السلاسل يشعته من
ماز وحرم حرمها لا يتعد
- ٥٩ من من ما سبب لظفره لدغته في علية السلام و فلب حرمها
- ٦٠ الماهج في عروا ث
- ٦١ من كعب لا كعبا يحسن يهود حرم
- ٦٢ من انفسه فظنه او يحيا ؟
- ٦٣ من من أسدانه يعاقب ما لا يحسد حرم
- ٦٤ ما جاء في المنعاجين في الله
- ٦٥ يقولون مناني ابن منعاجين حرم
- ٦٦ سبعة ينادون الله تعالى في طه
- ٦٧ لا مذهب لعلهم فزهم حرم
- ٦٨ بعد حرم ، و سبب من في حرمه الله
- ٦٩ من الله حرم و لا حرمه من علية السلام من حرم فلبا حرمه من
- ٧٠ يوضع في ثوب في الله
- ٧١ وفي انفسه من ذلك
- ٧٢ من من انشاء حرم من حرم
- ٧٣ من من من من حرم في حرم
- ٧٤ من من من حرم من حرم

٥٢) كتاب الروي

- ١٥٥ ما جاء في ثروبا وحيلتها
- ١٥٦ من انفسه من انفسه من انفسه حرم من من
- ١٥٧ من في آخر الثوب
- ١٥٨ من من السلام لا يعرف من حرم
- ١٥٩ لم يور يور من الله لا انفسه

٥٥) کتاب الاستقامت

- [illegible]

- ٢٤٨ - إن الرحمن ليكمل بكلمه من وصران انه إنخ .
- ٢٤٧ - إن الرحمن ليكمل بانتمية من باقي لها بالآ .
- ٢٤٦ - ما بكره الكلام بغير ذكر الله .
- ٢٤٥ - لأن عليه السلام : إن من الدنيا لشيء .
- ٢٤٤ - لا تكبروا الكلام حرد ذكر الله فليسوا بأرسلهم .
- ٢٤٣ - انصرفوا في دياركم كما كنتم عند .
- ٢٤٢ - فقولوا عافيتكم : لا ترميهم .
- ٢٤١ - ما جاء في النجاة .
- ٢٤٠ - برنية أو نكح : ذكره ذلك لم يكن ف ذلك .
- ٢٣٩ - ما جاء فيما يهدف من اللسان .
- ٢٣٨ - من رواء الله شر الشيء وبع الحنة .
- ٢٣٧ - قول الرحمن : لا تنهروا .
- ٢٣٦ - كان لصديق رضى الله به بجد سانه الخ .
- ٢٣٥ - ما جاء في مناجاة الشيخ عون واحد .
- ٢٣٤ - كان ابن عمر رضى الله عنه : يا أبا عبد الله يا أبا عبد الله .
- ٢٣٣ - ما جاء في الصدق والكاتب .
- ٢٣٢ - قال رجل : كذب امرأتى فقال عليه السلام : لا حرد فيه . فقال : قدال .
- ٢٣١ - عليه السلام : لا حجاج عنيت .
- ٢٣٠ - عليكم بصدق قوله يومئذ : إن الله ورسوله .
- ٢٢٩ - قيل لفساد ما بلغك من هذا ؟ قال : فساد أحمديته ، وثوبك ما لا يعزني هذا .
- ٢٢٨ - أحد الأربعة .
- ٢٢٧ - لا يزال الله يكذب بيمينه في قلبه كذا سودا .
- ٢٢٦ - قيل يا رسول الله أليكون المؤمن حاناً ؟ قال نعم . قيل : أليكون كذا ؟ قال لا .
- ٢٢٥ - ما جاء في إضاعة علمك وفي الوجهين .
- ٢٢٤ - إن الله تعالى يرضى لكم ثلاثاً : أن تعدوه وتنهضوا بحبه وتصدقوا من ولا .
- ٢٢٣ - الله وسبحه لكم قبل وقت إضاعة المال زكراً السؤال .

- ٥٦٦ - ...
- ٥٦٧ - ...
- ٥٦٨ - ما جاء في نكاح العدة بعمل الخاصة
- ٥٦٩ - ...
- ٥٧٠ - ...
- ٥٧١ - ...
- ٥٧٢ - ...
- ٥٧٣ - ما جاء في كفى ...
- ٥٧٤ - ...
- ٥٧٥ - ...
- ٥٧٦ - ...
- ٥٧٧ - ...
- ٥٧٨ - ...
- ٥٧٩ - ...
- ٥٨٠ - ...
- ٥٨١ - ما جاء في تركه كفى ...
- ٥٨٢ - ...
- ٥٨٣ - ...
- ٥٨٤ - ...
- ٥٨٥ - ...
- ٥٨٦ - ...
- ٥٨٧ - ...
- ٥٨٨ - ...
- ٥٨٩ - ...
- ٥٩٠ - ...
- ٥٩١ - ...
- ٥٩٢ - ...
- ٥٩٣ - ...
- ٥٩٤ - ...
- ٥٩٥ - ...
- ٥٩٦ - ...
- ٥٩٧ - ...
- ٥٩٨ - ...
- ٥٩٩ - ...
- ٦٠٠ - ...

(٥٨) كتاب جهنم

- ٦٠١ - ما جاء في صفة جهنم وهي مخلوقة ...
- ٦٠٢ - ...
- ٦٠٣ - ...
- ٦٠٤ - ...
- ٦٠٥ - ...
- ٦٠٦ - ...
- ٦٠٧ - ...
- ٦٠٨ - ...
- ٦٠٩ - ...
- ٦١٠ - ...

كتاب الصدقة

- ٦١١ - ...
- ٦١٢ - ...
- ٦١٣ - ...
- ٦١٤ - ...
- ٦١٥ - ...
- ٦١٦ - ...
- ٦١٧ - ...
- ٦١٨ - ...
- ٦١٩ - ...
- ٦٢٠ - ...

- [illegible]

(٦٠) كتاب العلم

- ١٣٠ - دراسة في طب العلم
- ١٣١ - دراسة في الطب
- ١٣٢ - دراسة في الطب

٦٦١ كتاب دعوة المظلوم

- ٦٦٤ ١ - ما بقي من دعوة المظلوم
 كتب بهر رضي الله عنه انتهى أدخل به التصريخ والتعظيم وإياي وفهم من
 أفان وابن عوف
 ٦٦٧

٦٦٢ كتاب أسعاد النبي ﷺ

- ٦٦٢ ١ - ما جاء في أسعاد النبي ﷺ
 بهر الموضوعات
 ٦٦٤